

الجزء الثالث

من

﴿ الجواهر ﴾

في تفسير القرآن الكريم

المشتمل على عجائب بدائع المكونات وغرائب

الآيات الباهرات

﴿ تأليف ﴾

الاستاذ الحكيم الشيخ طنطاوى جوهرى

للمدرس بالجامعة المصرية ومدرسة دار العلوم

سابقا متع الله المسلمين بحياته آمين

طُبِعَ بِطَبْعَةِ

مُصْطَفَى الْبَابِ الْحَبَشِيِّ وَأَوْلَادُهُ بِمُصَنَّدِ

﴿ وحقوق إعادة الطبع محفوظة لهم ﴾

شوال سنة ١٣٤٣ هجرية

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(سورة النساء مقاصدها تسع)

المقصد الأول في بدء الخلق من قوله يا أيها الناس الى قوله ونساء
المقصد الثاني في صلة الأرحام والوصية على اليتامى من قوله واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام الى
قوله حسبا
المقصد الثالث في قسم التركات والمعاملات المالية من قوله للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون
الى قوله ولهم عذاب مهيّن
المقصد الرابع في صلة الصنفين الذكر والأنثى وأحكام ارتباطهما بقصد أو بغير عقد من قوله واللاتي
يأتين الفاحشة من نسائكم الى قوله ان الله كان عليهما خيرا
المقصد الخامس في طاعة الله والرسول وأولياء الأمور اكرام الوالدين واليتامى والعبادات والانفاق
وقادية الأمانات من قوله واعبدوا الله الى قوله وكفى بالله عظيما
المقصد السادس في القتال والجهاد من قوله يا أيها الذين آمنوا خذوا حذرکم الى قوله وكان الله عليهما حكيما
المقصد السابع في أحكام القضاة والمحامين ولوم القضاة اذا قصروا في التحقيق وذم المحامين اذا زوروا
من قوله إنا أنزلنا اليك الكتاب الى قوله وكان فضل الله عليك عظيما
المقصد الثامن في العدل في النساء وذم اتباع الشيطان ومدح الاخلاص لله والقيام بالقسط لليتامى - وفي
ترك مصادقة أعداء المسلمين ونحو ذلك من قوله لاخير في كثير من نجواهم الى قوله وكان الله غفورا رحيما
المقصد التاسع في الجدال مع أهل الكتاب من اليهود والنصارى وتقريرهم على ذنوبهم مثل الربا وعلى
جهلهم مثل المغالة في الدين وختم السورة بجواب عن الفتيا من قوله يسألك أهل الكتاب الى آخر السورة

(ملخص هذه السورة)

كأن الله عز وجل يقول في القسم الأول . يا أيها الناس أنتم من أب وأم والأب أصل لكم والأم فرع ومنهما كان رجال ونساء فالوحدة في الكثرة أولا ترون أنكم كرجل واحد وكيف لا يكون كذلك وأنتم جميعا يعين بعضكم بعضا فالشرقي يلبس ما نسجه الغربي والغربي ينسج ما زرعه الشرقي وأنتم تتبادلون جميع المنافع فإذا اتحدتم أصلا فما أنتم أولاء اتحدتم عملا فالأصل واحد والعمل متحد أولا ترون أن الانسان الواحد يده تعمل غير عمل عينه وعينه تعمل غير عمل الكبد والكبد يخالف الرئة وكلها متعاونة لواختل واحد منها هلك الانسان هكذا مجموع الناس كشخص واحد فأتقون ولا تعصون أيها الناس

وكانه يقول في القسم الثاني . فلماذا إذن أيها الناس لا تتواصلون ولا تتراحمون ولا يعطف بعضكم على بعض وإذا كان الناس كلهم شرقا وغربا كأمة واحدة فبالأجدد يكون الأقارب والأرحام فواسوهم ثم اليتامى فلا تأكلوا أموالهم واياكم والاسراف في التزويج وكثرة النساء واقتصروا على أربع إن عدلتم وواحدة إن خفتم الظلم وأعطوا النساء مهرهن ولا تضيعوا أموالكم باعطائنها لمن لا يحفظها وأعطوهم ما يقبضهم وحافظوا على أموال اليتامى وكونوا أعتافا

وكانه يقول في القسم الثالث . واقسموا التركات بالحق الذي بينته فالذكر كالأثنين وللنصف المنفردة النصف وإن كانت بنتان فلهما الثلثان ولكل من الأب والأم السدس إن كان لبيت وورثة فإن لم تكن ذرية فلائمه الثلث وإن كان له إخوة فلائمه السدس وللزوج نصف تارة ورابع أخرى وللزوجة ربع تارة وثلث أخرى ومن مات ولا ولده ولا ولد له يكون لأخيه من أمه السدس فإن زاد عن واحد فلهم مهما كان عددهم الثلث والذكر هنا كالأنثى

وكانه يقول في القسم الرابع . عاشروا النساء بالمعروف وأشهدوا على اللاتي يأتين الفاحشة من نساءكم بعد استيفاء الحد فلا تعرضن لما وقعن فيه حتى يتزوجن وللتوبة منزلة شريفة في الاسلام ما لم يكن الاحتضار ولا تتخذوا النساء ساءلا للبراث ولا تحبسوهن عليكم من غير رغبة فيهن لأجل أن تأخذوا بعض ما أخذن منكم من المهر الا في أحوال خاصة ولتكن المعاشرة بالمعروف واياكم أن تأخذوا منهن ما أعطيقوهن فإن ذلك عار وكيف يكون هذا الشقاق بعد الوفاق والخلطة ولقد حرمت عليكم نساء آباءكم وكثيرا من القرىبات كالأم والأخت الخ وجميع المتزوجات كل هؤلاء حرام عليكم واحذروا السفاح ولا تتزوجوا بالاماء اللاتي ملكتهن غيركم الا أن تخافوا الفتنة واحذروا الشهوات والميل في الأموال كما تحذرونه في الأعراض ولقد أعفو عن الصغار إذا اجتنبتم الكبائر وهذه الأموال والنساء عاريات مردودات فلا يقل امرؤ لم استمتع بغيري بالنساء والأموال وأنا محروم فارجعوا الى الله والله هو المعطى . وإذا أعطيت المرأة نصف مال الرجل فليس لها اعتراض وليأخذن كل وارث ما استحقه فلا يحسدن أحدا أحدا على ما قسم له ويسأل كل الله وإذا أخذ الرجل نصف المرأة فاما ذلك لكونه قواما عليها فله فضل ذلك كما أنه له تأديبها بالأنواع التي أباحها له الشرع فإذا خفتم الشقاق فابعثوا الحكيمين

وكانه يقول في القسم الخامس . اعبدوا الله ووبروا الوالدين وصلوا الأرحام وافعلوا المعروف مع اليتيم الخ واياكم والرياء والله لا يظلم وإن رسولى شهيد عليكم فاحذروا أن تظهروا أمامه مشوهى الصور الروحية فتخرجوا وتفضحوا فضيحة عظيمة فلتكن الصلاة بقلوب حاضرة لا بمجرد أقوال وأفعال ولتكن على نظافة لتبهج أفئدتكم وتكون أرواحكم مشرقة ويكون الظاهر معراج الباطن فالصلاة بلا حضور قلب ولا طهارة لا تفيد بل تبطل وذلك يناسب ما يفعله اليهود من تحريف الكلام في التوراة حفظا للرئاسة وكذبا

ألا وإن الظهور بالظهور الكاذب يورث القلوب النفاق والخلل الدنية وتصبح مجبولة على الأكاذيب والخداع وتغطي عنها الحقائق ألا وإن بعض أهل الكتاب باستدامة هذه الخلال أخذوا يؤمنون بالأصنام ويفضلونها على دين الإسلام لكثرة الأكاذيب حتى صارت سجية فلا يبالون بنتائجها أفليس ذلك يستوجب اللعنة لهم ولوأن الملك لهم لبخاوا وهم يحسدون الناس لأن المعاصي يجرب بعضها بعضا فليؤذ الناس الأمانة وليطيعوا أولى الأمر منهم وليرضوا بقضاء قضائهم العادلين ولتعظوا الجاهلين ولتعلموا أن المطيعين منكم مع الأنبياء والصديقين وكأنه يقول في القسم السادس . فلا تكونوا أيها المؤمنون ذوى نفاق تبتطون عن القتال وتكونون كمن يعبد الله على حرف فإن رأوا خيرا أقبلوا وإن رأوا شرا أدبروا فقاتلوا في سبيل الله وأتقنوا المستضعفين من أهل مكة الذين ظلمهم الكفار . عجبا لقوم أحبوا القتال فلما أمروا به هابوه وكرهوه مع أن الحياة متاع والموت مطاع وهم ينسبون أكثر ما يقضى عليهم من الشر لك وينسبون الخير لله بل الشر من أنفسهم لأنفسهم وهم يظهرون خلاف ما يبتطون في طاعتهم لك ويفشون الأسرار ويشيعون الأخبار في الحرب والسلم بلا هدى ولا كتاب منير فقاتل ولو وحده وحرض المؤمنين واحذر المنافقين ولا يقتل مسلم مسلما عمدا وللخطأ الدية وجزاء العمد جهنم ومن أسلم فدمه حرام والمجاهدون في سبيل الله لهم فضل عظيم ولا يقعد قادر راضيا بظلم الكافرين فليهاجر وللأسافر قصر الصلاة وإذا صليتم في أوقات الحرب فاحذروا الأعداء وأقيموها وقت السلم وكونوا أقوياء على الأعداء

وكانه يقول في القسم السابع . إياكم أيها القضاة والنهائون في القضايا ولا يسلبن ألبابكم المحامون عن المدعى عليهم بذلاقة ألسنتهم

وكانه يقول في القسم الثامن . خير المناجاة ما كان للبر والصدقة والصلح وفيه ذم اتباع الشيطان والمرء مجزئ بأعماله فليخلص لله وليعط كل ذي حق حقه لاسيما الضعفاء ولا تظلموا النساء وتصلحوا بين الرجال وينهق وعلى الرجل أن لا يعيل كل الليل عن المرأة وإن الظالمين منكم أستبدل بهم غيرهم فأقيموا الشهادة حقا ولا تضلنكم الأهواء . وفيه ذم المنافقين وذم من يتخذ بطانة من الأعداء

وفي القسم التاسع . ذم اليهود لنقضهم الميثاق وتبجحهم بأنهم قتلوا المسيح واليهود والنصارى سيؤمنون بأن المسيح عبد الله ورسوله عند الاحتضار ولقد ضيقنا على اليهود في دينهم لأنهم ظالمون آكلون أموال الناس باطلا لا يقول العلماء منهم وأنت ومن قبلك مبشرون ومنذرون فلا تغفلوا يا أهل الكتاب في الدين فالمسيح لا يتعالى أن يكون عبدا ولا ملائكة الخ انتهى القول في جل من معاني هذه السورة

(مقدمة في مناسبة هذه السورة لما قبلها)

لقد قدمنا أن سورة البقرة مسوقة لأحوال بني إسرائيل وأن آل عمران كأنها مقممة لها ذلك أن عيسى عليه السلام من بني إسرائيل وقد جاء بدين لإصلاح ما أفسده الدهر من الدين القديم وعنوان السورة يشهد بذلك

وقد قدمنا أن سورة آل عمران مبدوءة بالنظر العلمي مختمومة بالعلمي والعملية ابتدئت بالنظر في السموات والأرض واختتمت بالابتهاج بحمال العالم العلوي والسفلي وإن من لم تكشف له الحقائق كانت فضيحتة وعاره عظيمين وقد جاء في خلال ذلك الكلام في غزوة أحد والتلويح إلى غزوة بدر فكان تاريخ بني إسرائيل أعقبه تاريخ المسيح بالترتيب الزماني هكذا بعض تاريخ الأعمال الإسلامية في غزوة بدر وأحد

ولما كان ماورد في آل عمران من أحوال الإسلام لا يهدو في مجموعه جهاد الأعداء ودفعهم عن الأوطان والفتن عن حياض الدولة وحواصة الملة ناسب أن يؤتى عقبها بما يصون البلاد في داخلها من القوانين المسنونة

لصيانة الأموال والأعراض ونظام الأمور من قسم التركات وحفظ الزوجات وتبيان المحرمات وحفظ الأنفس من القتل ونظام القضاة والقضاة والمحاميين المدافعين عن المدعى عليهم والصلح بين الأزواج والصدق والشهادات وأداء الأمانات وإغاثة المستضعفين وما أشبه ذلك مما قرأته مجلداً وستعرفه مفصلاً فكان تسميتها بالنساء أقرب لأن المسألة ترجع إلى أمر الأسرات والأحوال المنزلية وحفظ العائلات والنساء أسس المنازل كما أن الرجال أساطين الحروب والأعمال الخارجية فلنبتدئ في تفسير هذه المقاصد التسعة

(المَقْصِدُ الْأَوَّلُ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً

(التفسير اللفظي)

(يا أيها الناس) هذا الخطاب عام لجميع نوع الإنسان (اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة) هو آدم (وخلق منها زوجها) حواء (وبث) نشر (منهما) من تلك النفس والزوج المخلوقة منها (رجالاً كثيراً ونساءً) بنين وبنات كثيرة اه اعلم أن الله عز وجل لما فرغ من سورة آل عمران وقد حث في أولها وآخرها على النظر العلمي والتفكير في خلق السموات والأرض وذكر الله باللسان والقلب وكان ذلك أشبه بالنظام العلمي في فن الحكمة أخذ يكمله في أول هذه السورة بالنظام العملي فهناك العلم وقوة الأبدان وهنا نظام الأسرات وحفظ العائلات فأخذ يمهّد لذلك بمقدمة لطيفة تدل على اتحادنا منذاً وتشابهنا خلقه . واعلم أن خلق آدم وحواء ليس هناك دليل قطعي على كيفيته والقرآن أتى به مجلداً على مقتضى ما تقبله العقول وتفهمه النفوس فأما التفصيل فليس ذلك للكتب السماوية وإنما هذه مقدمات يؤتى بها للمقاصد . فأما التفصيل فقد قام به علماء الأمم من عجم وعرب ومن عجب أنهم لم يهتدوا للحقائق ولم يصلوا إلى أصل الخلق ألا ترى كيف قال آباؤنا السابقون إن الحيوانات أول ما خلق منها البحرية لأن البحر قبل البر ثم كانت البرية وكل حيوان أنقص خلقه مقدّم على ما هو أكمل وقالوا أن الحيوانات النامية الخلقة لم تكن من البحر بل خلقت تحت خط الاستواء وكل منها تناسل من ذكر وأنثى والحرارة هناك كافية للتوليد فلما أن انتشرت تلك الحيوانات كالبقر والغنم والأساد والتمور في الأرض حفظت تلك الحرارة في الأرحام لتستأهل لنمو الأجنة والإنسان أيضاً كذلك الحيوانات وأبونا آدم وزوجه حواء خلقا كما خلق من كل نوع زوجان تحت خط الاستواء وتفرقت الذرية في الأرض كسائر الحيوانات ثم آباؤنا تقاتلوه عن قبلهم من الأمم ولذلك تجد جزيرة سيلان (سرنديب) التي هي قرب خط الاستواء مذكور في كتبهم أنها فيها خلق آدم ومن هذا جعلت كل الأمم إن آسيا منبع الجنس البشري وأهل أوروبا يقولون إن أكثرهم من آسيا وإن أمتاً تزحت قديماً وهاجرت إلى تلك الأقطار الباردة منها وعلى ذلك شاع وذاع لفظ (ياجوج ومأجوج) أي أهل تلك الأقطار وهم التتر والمغول (هكذا رأيتها في كتب الجغرافيا القديمة) وإنهم يفسدون في الأرض فكلما كثروا نزحوا إلى أوروبا وغيرها كما تفرّقه عن أمة (الهون) وغيرها قبل العصور الحاضرة وقد هاجروا إلى أوروبا وكما تفرّقه في أخبار جنكيزخان (الذي ستقرأ خبره وتخرّبه لبلاد الاسلام في آخر سورة الكهف) ونرى هناك معجزات النبوة واضحة (وهولاكو) ومن نحاً نحوهما من أزالوا دولتنا العربية ببغداد ودهبوا إلى روسيا واستوطنوا شواطئ نهر فولجا وهم الآن مسلمون كل هذا مذكور في التاريخ . والسراصل في أن الناس قديماً يرون أن مهد

الجنس البشرى في الشرق وسره الاكبر ظنهم تولد الابوين الاصلين من كل حيوان في خط الاستواء أما الفرنجة فانهم لا يزالون يتخبطون وليس لاقوالهم نهاية ففريق يرى أن الحيوانات البحرية مقدمة على البرية والاقص قبل الاكل مثل قدمائنا ولكن يرون أن الحيوانات النامة الخلق ملساة من ناقصة الخلق حتى الانسان وهذا المذهب قد سار شوطا بعيدا في القرن الماضي ولكن علماء العصر الحاضر حقروه ونبذوه ظهريا واذموا قائله وقابلوه بالنكران وكفروا به وهم لا يزالون في البحث مجدين ولا يزالون مختلفين أما القرآن والتوراة فانهما نصا على أن آدم خلق من التراب وحواء خلقت منه . هذا هو كلام الديانات وهذه علوم الناس قد أحضرتها بين يديك على سبيل الاجال . وبأيت شعري اذا كان القرآن والكتب السماوية أجملت المقال والفلاسفة والحكماء تفرقوا شيئا فأين السبيل . أقول اعلم أن الكتب السماوية انما تذكر هذا لغرض أسمى من معرفة أصل الأبرين وماذا نجني من وراء معرفة أصلهما نعم البحث في العوالم كلها مرق للعقول ولكن كل ما يعرفه البشر في هذا المقام لا يصل للحقيقة الواقعة (ما أشبهتهم خلق السموات والارض ولا خلق أنفسهم) ان الناس لم يشهدوا مبدأ العالم ولا مبدأ أنفسهم وانما المقام هنا الدلالة على الوحدة العامة الانسانية فلئن ذكر الله اتحادنا في المنشأ والتشابه في الاحوال فانما ذلك ليدلنا بطريق الكناية على الوحدة العامة الانسانية والنظام الشامل لهذا الوجود والكناية هنا هي المقصودة بالذات كما يقول علماء البيان ألا ترى الى قول الخنساء وقد خطبها دريد بن الصمة

معاذ الله يرضعني حبركي * قصير الشبر من جنم بن بكر

تقول أنا أستعبد بالله أن يرضعني قصير القامة ضئيل الجسم من هذه القبيلة ولم يكن ذم الارضاع مقصدها ولا الولد القصير الشبر عدوا لها وانما تريد ما هو أهم لها في زواجها وهو أن يكون الزوج طويل القامة عظيم الهامة من قبيلة شريفة فانها لو تزوجت ناقص الخلق ضئيل الجسم حلت منه فوضعت ولدا يشبه أباه فانتقلت من المعاول الى العلة ومن الفرع الى الاصل فكانت النتيجة هكذا أنا لا أتزوج رجلا ضئيلا قصيرا حقير المنظر لا يعلو القلوب مهابة ولا العيون إجلالا وليس من الملائ الشرفاء ولا من السادة العظماء هذا هو الذي يفهمه الرجال والنساء والعامة والعلماء فهكذا هنا لم يقصد الخلق ومبدؤه لذاته وانما يراد منه الاتحاد والوحدة العامة الانسانية في هذا الوجود وكأنه بعد أن أبان تناسب المادة وتناسقها في آخر آل عمران أخذ يبين تناسب الجنس البشرى واتحاده النظري ورتب عليه التراحم والمودة وصلة الارحام وحفظ مال الايتام والعدل في قسم التركات والقضايا والدعوات وأداء الشهادات واذا كانت الحكمة تثبت أن هذا العالم الحيواني والانسانى متشابهان في الخلق متناسقان في الوضع حتى انك لترى أن النبات أدناه يقرب من المعادن كخضراء الدمن أى النباتات التي تراها أيام الربيع بالغداة حتى اذا حيت الشمس ذبل النبات وصار هباء منثورا فاذا كان اليوم الثاني طلع كالذى قبله ثم يرتقى النبات طبقات حتى يكون أعلاه ما يعيش على غيره كنبات يسمى الكشوثى فانه لاساق له وانما يعيش على غيره ويمتص من عصاراته كما تمتص الدودة من الرطوبات وكان الخلل لانه تميز كره من أتناه وهكذا اذا قطعت رأسه مات فصفات النخل وصفات الكشوثى أشبه بصفات الحيوان وبلى هذين وأشباههما الحيوان وله أدنى وأعلى فالأدنى أشبه بالنبات كما هو معلوم في محله وشرحته في كتاب الفلسفة مما يعيش في القوقع على شاطئ البحار ثم يرتقى طبقات حتى يكون إلى الآساد والغور والقرود بحيث ترى الأدنى يتلوه الأعلى فنوات البيض أقل من التي تحمل وتلد وتضع أولادها وهكذا حتى تصل الى المتوحشين من بنى آدم ويرتقى نوع الانسان الى العلماء والانبياء ويليهم الملائكة على تفصيل في ذلك وعالم الحيوان وعالم النبات كملكة واحدة تدبرها نفس واحدة وكأنها جسم تدبره نفس واحدة يشير لذلك (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) فاذا علمت بما قدمناه في هذا التفسير أن هذه العوالم كلها متضامات بينها مناسبات

كانها أسرة واحدة لمنظم واحد أفلا تكون الأسرة الانسانية أقرب الى التعاطف والتراحم لاقترابها وقد قضت الحكمة أن الاتحاد أعم منها فكيف يكون أمرها وإذا كان الاتحاد العام والنظام الشامل بحسب الحكمة يدعونا أن نرحم الحيوان وننظم هذه الكرة الارضية فكيف بالانسان وهو أخو الانسان . يقول الله أيها الناس تراجوا ونوادوا فأنتم أسرة واحدة من أب واحد * وقال سقراط لتلاميذه وقد أنكر بعضهم العبادة والقربان لله وأنكر وجود عقول غير عقل الانسان لانه لم يره . (ألمست ترى أن صورة الانسان من المواد الهوائية والمائية والارضية قال بلى قال فاذن أنت تؤمن أن جسمك المركب من مواد ضئيلة صغيرة جدا من العوالم الكبيرة المحيطة بنا له عقل ولا تؤمن بأن هذه العوالم الكبيرة فيها عقل أى ان مادة الهواء والماء والجسم الأرضى التى اشغل عليها جسمك تحظى بعقل وفهم فأما الارض ذات الفجاج والهواء ذو الرياح والبحر ذو الأمواج فكل هذه محرومة من العقل أى ان العقل يناله القليل الضئيل ويحرم منه العظيم الكبير السكى ان العقل يكذب هذه القضية وهذا العالم منظم بعقل كلى) هذا تقرير ما قاله سقراط فى محاوراته مع تلاميذه ويستدلون على ذلك أيضا بأن كل معدن كالملاح والنظرون والشب والمنغنيسيا والاسرب والنحاس والذهب له عمل غير عمل الآخر وهكذا النبات والحيوان والماء فانا نراها مختلفة النتائج متعده الوجهة لغرض واحد ونرى الشمس تميزج حرارتها بالماء وبالتراب والهواء ويكون أنواع النبات ثم ان المعادن تتعاون معها فتكون منافع للناس تتبعها أخرى ورتبوا على ذلك ما يقال له

﴿ النفس الكلية ﴾

وجعلوا أن الشمس والقمر والكواكب والماء والهواء بالنسبة اليها كآلات النجار والحديد والحرارة آلة البرودة آلة الهواء آلة والماء آلة وبهذه الآلات وتحريكها تصور هذه الصور باذن الله تعالى هذا ما يقوله الحكماء فتلك العناصر والقوى فى العالم أشبه بالأعضاء والآلات التى يستعملها الانسان وتكون أنفسنا لتلك النفس الكلية أشبه بالعين والسمع والبصر والشم بالنسبة لأنفسنا فالعالم مدبر بنفس واحدة أبدعها الله وهذه النفس مسقطة قواها من العقل الأول الذى هو اللوح المحفوظ عند علماء الشريعة ونفوسنا أشبه بالاسماع والابصار لها وكما أن نفوسنا نسمع ونبصر وتبطن وتتكلم وتهضم بالاذن والعين واليد واللسان والمعدة والنفس واحدة والقوى والأعمال مختلفة هكذا هذا العالم كله مدبر بنفس واحدة كنفوسنا وهذه النفس لها قوى مختلفات تدبر العوالم فالحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والكهربائية والمغناطيس كل واحد منها له عمل مخالف للآخر والنفس واحدة والأعمال منتشرة تبع القوى وكما أن اختلاف الأعين والآذان والأيدي فى الأعمال لا يمنع أن النفس واحدة هكذا لا يمنع اختلاف النبات والحيوان والماء والهواء والحرارة والبرودة أن النفس المدبرة لها واحدة فالله واحد والنفس المدبرة الكلية واحدة لها آلات وقوى تدبر بها العمل تدبر منظما متبجها الى نتائج منتظمة كما تتجه أغراض الانسان لما يريد من حوائج لغرضه الأصلى هذا تحقيق المقام فى النفس الواحدة عند الحكماء فإذا صح هذا تكون النفس الواحدة التى عبر عنها بآدم تذكره للنفس الواحدة المنظمة للعالم ولهذا الوحدة المنظمة ترى الناس يخدم بعضهم بعضا وان لم يعلموا

الناس للناس من بدو وحاضرة * بعض لبعض وان لم يشعروا خدع

وعلى هذه القاعدة ترى جميع نوع الانسان على الأرض يخدم بعضهم بعضا وهم لا يشعرون والمرء لا يقدر أن يخبز ويحرث ويزرع ويحيط ويأتى بالحديد والنحاس من الجبال ولا يصنع المراكب فى البحار ولا القطرات فوق القصب الحديدية ولا يزرع جميع أنواع الزرع . ان حاجات الناس تزداد كلما زاد العمران وتعلم كلما ارتقى نوع الانسان وهنا يقال . ان كل امرئ محتاج لغيره فى ضروريات معيشته كاللأكل والملبس وفى كالياته كالزينة والعطر فغيره هو المكمل له فمن كره غيره فقد كره من يكون سبب ضرورياته وكالياته ومن

كره من هو سبب لكما لياته وضرورياته فقد كره كمال نفسه وحياتها ومن كره كمال نفسه وحياتها فهو فاقد العقل متخبط في براهينه لأن القضية العقلية الصادقة هكذا كل امرئ يحب نفسه وكمال نفسه . ولكن من يكره الناس تكون نتيجة كراهته لهم هكذا أنه يكره كمال نفسه وحياتها فتكون النتيجة انه يحب حياة نفسه وكماها وأنه يكره حياة نفسه وكماها فأما القضية الأولى فهي بالبداهة وأما الثانية فبالبرهان لأنه يكره الناس فالإنسان في الصين وفي أوروبا جميعا يعين بعضه بعضا حتى أنك ترى أن أوروبا لما أرادت أن تستغنى عن دولة البلشفيك في روسيا طلبت بعد سبع سنين ودها لأنها رأت الأمان من مصادقتها فكل عالم في الشرق ينفع الغرب وكل صانع في الغرب يصل أثره للشرق فالعالم الانساني كجسم واحد والأمم أعضاؤه وأفراد الناس ذرائه وإذا كره زيد همرا وأبغضت دولة دولة فذلك الامن عوارض خلقت لمصلحة التنافس والتسابق فالمحبة أصل الوجود والعداوة طارئة لأن العالم بنى على الرحمة والجمال والحب وكل ما طرأ عليه فهو زائل ونهاية كل شئ الجمال والرحمة والبهاء والنعمة لأن الله رحيم والرحمة وسعت كل شئ ولا يبقى في غضب الله الامن سيج عليهم القضاء

(ذكرى)

أيها الذكي هذا مقام عزيز المال شريف المفزى فإذا أنست في نفسك قبولاً لما نقول وفهمته فذاك وإن وجدت حرجاً في صدرك وعائق عن قبوله ما ورنته من الأقوال وظواهر الكلمات فأنا أنصحك أن تجلس دقائق كل يوم وتوجه قلبك لمبدع هذا العالم وتجعل قلبك متوجهاً إليه وتطلب منه بالقلب واللسان أن يفتح لك الباب وهناك ترى منه فتوحاً متى أخلصت في الاقبال عليه مع الطاعة والاخلاص والنشاط والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم * لطيفة * في تناسب السورتين قال الله في آخر السورة السابقة (واتقوا الله لعلمكم تفلحون) وأعقبها بأول سورة النساء بقوله (يا أيها الناس اتقوا ربكم) كأنهما سورة واحدة والخطاب عام للناس كلهم كما قال في سورة أخرى (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا) وهنا يقول (وبث منهم رجالاً كثيراً ونساء) انتهى المقصد الأول

(المقصد الثاني)

وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبَدِّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا * وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتًى وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا * وَآتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ مَخْلَّةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا * وَلَا تُوْثِقُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا * وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعِفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا *

﴿ التفسير اللفظي ﴾

(واتقوا الله الذي تسألون به والأرحام) أي واتقوا الأرحام أن تقطعوها عطفًا على لفظ الجلالة أو الأرحام بلجر معطوفاً على الضمير أي تسألون به بالأرحام، تقول العرب سألتك بالله وبالرحم ونأشدتك بالله وبالرحم والرحم القرابة وهي إمامن الرحمة وأما من الرحم لاسم خرجوا من رحم واحدة في البخارى ومسلم قال عليه الصلاة والسلام الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعته الله * وروى أيضاً من سره أن يبسط عليه من رزقه وينسأ في أثره فليصل رحمه وقوله ينسأ في أثره أي يؤخر له في أجله ويرى لا يدخل الجنة قاطع (ان الله كان عايمكم رقيباً) حافظاً مطلقاً (وأتوا ليتامى أموالهم) أي اذا بلغوا الرشد واليتيم هو الصبي الذي مات والده (ولا تقبلوا الخبيث بالطيب) أي ولا تستبدلوا الخبيث الذي هو حرام عليكم بالحلال من أموالكم يقول ولا تستبدلوا الحرام من أموالهم بالحلال من أموالكم (ولا تأكلوا أموالهم) مضمومة (الى أموالكم) انه كان حوياً كبيراً ذنباً عظيماً، نزلت في رجل من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له يتيم كان في حجره فلما بلغ القيم طلب المال الذي له فغضب عنه فترافعا الى النبي صلى الله عليه وسلم فزلت هذه الآية فلما سمعها الم قال أطلعنا الله وأطلعنا الرسول فعوذ بالله من الحوب الكبير ودفع الى اليتيم ماله فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يوق شح نفسه ويطلع ربه هكذا فانه يحل داره يعني جنته فلما قبض الصبي ماله أنفق في سبيل الله

ان الناس كثيراً ما ينحازون الى جهة من الدين ويتروكون الأخرى والحياة لا تقوم لها الا بالكمال ومراعاة القضايا الدينية من سائر أطرافها بل مأمثل الناس في أمورهم الدينية الا كمثل التلاميذ في المدارس النظامية أو كمثل الحكومات الرسمية فلو أن تلميذاً قرأ النحو والصرف والحساب وترك العلوم الطبيعية في المدرسة لحرم الشهادة التي يعطيها له المدرسون ولو أن حكومة غفلت عن نظام الري وحفظ الجسور وهي ذات عناية تامة بتحصيل الضرائب وأجرة الخفراء وتعليم التلاميذ وارتقاء الجند لكانت آيلة الى الزول ذاهبة الى النكال يحصل بها البوار في سنين معدودات فالنظام الاجتماعي هيكلاً منظماً كهيكلاً جسم الانسان متى أصيب أحد أعضائه الأصلية سرى الخلل الى سائر الأطراف فتعطلت أعضاؤه وذهب كأمس الدابر ولات حين مناص

هكذا هنا في هذه الآية يقول الله تعالى مامعناه مالكم لما سمعتم الوعيد على من لم يقم لليتيم بحقه هل تعلم من عذاب الله والحبوب الكبير وأتم مع ذلك لم تحترسوا من الزنا وهو حوب كبير فهل أنتم تؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فعليكم أن تحترسوا من سائر الكبائر على السواء فكما خفتم من أكل مال اليتامى غفوا من الزنا الذي هو اعتداء على حقوق غيركم بل فيه اعتداء على حقوق من هم كاليتامى وكيف لا يكون كذلك والزانية قد تلد ولداً لا أب له فتسرع بالقائه في الطرقات فيؤخذ لقيطاً فيربيه غير والده فها هو ذا يتيم أتم كنتم سبب وجوده وبقائه وشقائه الأبدى فكيف تخرجتم من أكل حق اليتيم المشاهد ولم تخرجوا من هضم حق اليتيم الغائب والأخير من نسلكم وأمره ومبدؤه منكم فأنكحوا ما تحبون من النساء على شريطة العدل والمساواة اجتناباً للزنا فاذا كان الزنا لقضاء الشهوات البهيمية أفلا يكفكم أن تزوجوا من واحدة الى أربع وإياكم والظلم في القسم بينهم فاعدلوا وهو أقرب للتقوى فاذا كما حرمنا عليكم أكل مال اليتامى وحرمنا الزنا وأمرناكم أن تزوجوا فاحترسوا من الظلم وعدم العدل عند التعدد فان وجدتم من أنفسكم ضعفاً فهجزم عن العدل بينهم فتزوجوا زوجة واحدة ولا مانع من كثرة السراري والاماء فهؤلاء يحل لكم الاكثار منهم فهذا قوله تعالى

(وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء) أي ان خفتم يا أولياء اليتامى

أن لا تعدلوا معهم فقالكم ظلمتم بالزنا فانكحوا الخ
والآية وجه آخر وهو ان ختمتم ألا تعدلوا في شامي النساء اذا تزوجتم بهن فترزقوا ما طاب لكم من غيرهن
اذ كان الرجل يجد يتيمة ذات مال وجمال فيتزوجهما فربما يكون عنده منهن عدد ولا يقدر على القيام
بمحقوقهن وهذا يقدمه علماء التفسير عادة وقوله (مثنى وثلاث ورباع) أى اثنتين اثنتين وثلاثا ثلاثا وأربعا
أربعا والواو هنا بمعنى أو كما تقول تزوج اثنتين أو ثلاثا أو أربعا ولو كانت على حالها لصار المعنى أنه يضم هذا
العدد كله

واعلم أن الآية ليس فيها ما يمنع الزيادة على أربع . ألا ترى أنك لو قلت لرجل تمتع في بستان أو اثنين
أو ثلاثة أو أربعة من بساتيني وازل في رحب وعيش رغدى لم يكن ذلك مانعا من التمتع بغير الأربع بعة وإباحة
شيء لا تقتضى منع سواء ولكن السنة والاجماع هما اللذان عينا الأربع . ألا ترى الى ما روى عن ابن عمر
أن غيلان بن سلمة الثقفي أسلم وله عشر ذرة في الجاهلية فأسلمن معه فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن يختار منهن أربعا وهكذا روى أن قيس بن الحارث قال أسلمت وعندى ثمان نسوة فذكرت ذلك لرسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال اختر منهن أربعا وإنما الزيادة من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم والعبد له أن
ينزوج بأربع على إحدى روايتين عن مالك وأكثر العلماء أنه على النصف من الحر (فان ختمتم ألا تعدلوا)
أيها الأزواج بين الأربع (فواحدة) أى فتكفيكم واحدة على الرفع أو فانكحوا واحدة على النصب (أو
ما ملكت أيمانكم) سوى بين الواحدة من الأزواج والعدد من السرارى خفية ومؤتمن وعدم وجوب القسم
بينهن (ذلك) التقليل منهن أو اختيار الواحدة أو التسرى (أذن) أقرب من (ألا تعولوا) أى أقرب من
ألا تملوا يقال عال الميزان اذا مال وعال الحاكم اذا جار (وأتوا النساء صدقاتهن) مهورهن (نحلة) عطية
يقال نحله كذا نحلة ونحلا اذا أعطاه إياه عن طيب نفس بلا توقع عوض فليس للأزواج منع المهر ولا للآل وولاء
الاستيلاء عليه لانهم كانوا يأخذون مهور مولياتهم (فان طبن لكم عن شيء منه نفسا) أى فان طابت نفوسهن
ووهبن لكم من الصداق شيئا فكلوه هنيئا مريئا) فخذوه وأنفقوه حلالا لاتبعة فيه وهنيئا طيبا ومريئا
سائغا (ولا تؤتوا) أيها الأولياء والآباء (السفهاء) الذين تحت وصايتكم ونساءكم وأطفالكم (أموالكم) التي
تتصرفون فيها بطريق الولايات والتي تملكونها لأنفسكم (التي جعل الله لكم قياما) أى تقومون
بها (وارزقوهم) أى أطعموهم (فيها) وكسوهم وقولوا لهم قولوا معروفا) عدوهم عدة جبلة تطيب بها نفوسهم
والمعروف ما عرفه الشرع والعقل بالحسن (وابتلوا) اختبروا (اليتامى) قبل البلوغ يتبع أحوالهم في صلاح
الدين وحسن ضبط المال والتصرف (حتى اذا بلغوا النكاح) أى حد البلوغ بان يحتمل أو يستكمل خمس
عشرة سنة عند الشافعية وثمان عشرة سنة عند أبي حنيفة ولقد كنى ببلوغ النكاح عن البلوغ لأنه يصلح
للكاح عنده (فان آنستم) أبصرتهم (منهم رشدا) في المعاملات (فادفعوا اليهم أموالهم) من غير تأخير عن
البلوغ فلا يجوز أن يدفع لهم ما لهم قبل الرشد وقال أبو حنيفة اذا زادت على سن البلوغ سبع سنين وهي مدة
معتبرة في تغير الأحوال لأن الطفل يبرز بعدها ويؤمر بالعبادة دفع اليه المال وان لم يؤنس منه الرشد (ولا تأكلوها
إسرافا وبدارا أن يكبروا) أى مسرفين ومبادرين بكبرهم (ومن كان غنيا فليستعفف) من أكلها (ومن كان
فقيرا فليأكل بالمعروف) بقدر حاجته وأجرة سعيه وللعلماء في هذا المقام ثلاثة أقوال فمنهم من منع أخذ شيء
من مال اليتيم فقيرا كان أو غنيا ومنهم من قال يأخذ بقدر أجره بالمعروف ان احتاج ومنهم من قال ان احتاج
يقترض ثم يرده اذا أبسر واذا أعسر فلا شيء عليه وأرى أن الأمة الاسلامية يجب أن يكون التعليم فيها عاما
محبا في الاخلاص وبعد ذلك يقوم بأعمال هذه الأغنياء متبرعين فلا حاجة اذا للفقراء فاللهم التفكر
والعلم وأما الأحكام فانما هي للضرورات التي أوجبها شمع الناس وعدم الاخلاص في الأعمال (فاذا دفعتم اليهم

أموالهم فأشهدوا عليهم) بأنهم قبضوها فانه أنفى للتهمة فلا يصدق في دعواه أنه سلمها لليتيم الابالينة عند الشافعي وبالك خلافا لأبي حنيفة (وكفى بالله حسيبا) محاسبا ومجازيا فلا تخالفوا أمره انتهى التفسير اللفظي يقول الله تعالى يا أيها الناس أنتم أسرة واحدة أو جسد واحد لأن أباكم واحد وكل امرئ منكم كعضو من أعضاء الجمية الانسانية أو لا ترون أن فيكم من هو كالسمع والبصر من العقل، وفيكم من هم كاليد والرجل من العمال وفيكم من هم كالطباخين والخبازين كالعدة والأعضاء أفلاتتقون وتخافوني وأنتم تذكرون الرحم مقرونه باسمي فأنا الرحيم وهي الرحم فالقربة التي بينكم المشتقة كلها من اسمي أجدر بالمرعاة والمحابة والمرعاة فضلا عن الانسانية العامة أى عبادى ابنى عليكم رقيب أقرب ما تصنعون بأرحامكم وكيف لا أقرب ذلك والرحمة صفى فمن قطع الرحم قطعه ومن وصلها وصلته فأنا الرحيم أحب الرحيم سيما اذا كان ذلك على القربة الأذنين . أنا سائلكم أيها الناس عن البعيد كما أسألكم عن القريب بل انى أسألكم عن كل ما تقدرون عليه فاقى لا أكف نفسا الاوسعها فالرحمة أنتم عنها مسؤولون فاذا كان فيكم فضل قوة على رعاية اليتامى من الناس فلا تجمعوا ما لهم غنيمة لكم ولانا كلوا أموالهم ولكم أن تأخذوا قدر عملكم فيه بما هو المتعارف المألوف وان كنتم أغنياء فخير لكم أن تستغفروا ولتعملوا فى أموالهم بلا أجر الى آخر ما تقدم وفى هذا القسم أربع لطائف

اللطيفة الأولى إن الله كان عليكم رقيبا

اللطيفة الثانية تعدد النساء فى الاسلام

اللطيفة الثالثة ولا توتوا السفهاء أموالكم

اللطيفة الرابعة فادفعوا اليهم أموالهم

اللطيفة الأولى ان الله كان عليكم رقيبا وهذه اللطيفة واضحة فيما تقدم فلانظيل فيه

اللطيفة الثانية تعدد النساء فى الاسلام . اعلم أنه قد كثر لفظ الفرنجة ومن نحنا نحوهم ممن خالطهم من

المسلمين فى تعدد أزواج المسلمين وزوجات النبي صلى الله عليه وسلم فلم أربع وله صلى الله عليه وسلم أكثر

. فاعلم أنى قد ألفت رسالة تسمى السر العجيب وقد محضت هذا المقام لخصا بسائر أطرافه وهذا المقام لا يوسع

الافاضة فيه خيفة السامة ولكنى أدلى اليك بيسير من القول لتقف على ما تيسر فأقول . لقد حسد

الفرنجة المسلمين وغيرهم على تناسلهم حتى انهم فى افريقيا الجنوبية لما رأى الانكليز أن رجلا يزوج عشرين

النسوة وهن يسهن لرزقه وهو يأكل ويشرب فيلذ بنين وبنات كالديك مع الدجاجات ساءهم ذلك لأن

التسل يكثر وهم يريدون تقليله فعمدوا الى ايجاب الضرائب على هذا النوع من الزواج وهكذا لما رأوا الأمم

الاسلامية تتكاثر وتتناسل أثاروا هذه المسألة ولقد بحث الباحثون فوجدوا ان الذين يتزوجون أكثر من

واحدة فى الاسلام لا يزيدون عن خمسة فى المائة ولا ينقصون عن ثلاثة فى المائة وهذا العدد القليل لاجرم يغتفر فى

جانب العدد العظيم . واعلم أن الله سبحانه جعل للذكور والاناث قانونا لا يتعدونه فالذكور والاناث فى دفاتر

الموايد فى كل قرية ومدينة وأمة وفى الكرة الأرضية كلها متساويان تقريرا لحسن النظام وجمال الانتظام وبديع

الصنع فقل لى رعاك الله هل سمعت أن أمة من الأمم ولدت أنانا فقط أو ذكورا فقط فى سنة أو شهر أو يوم

كلا فالله خلقهما متساويين العدد غالبا فلو أن المسلم أراد أن يتزوج اثنتين وكان ذلك علما فأين النساء ولا لساء

فلسكل رجل نظيرة منهن وكان الحرافقة التى جرت على ألسنة العامة أشبه بهذا إذ يقولون ان لكل رجل

قرينة من الجن يقولونها وهم لا يعتقدون معناها يتلفونها عن الدجالين بلا علم ولا هدى ولا كتاب منير وانما

الله أجراها على ألسنتهم . وسرها أن لكل رجل امرأة من الناس تخلق مقارئة له فعدا أهل القرى والأمصار نجد

هذه القاعدة مطردة وهذا من السر العجيب الذى وضعه الله فى الطبيعة التى نظمها - ما ترى فى خلق الرحمن من

قنوت - أي تناقض واختلال ولأنه خلق في مقابل الرجل امرأتين وأ بالعكس لاختل النظام فبالت شعري كيف يمكن أن يتزوج المسلمون كلهم أو كثير منهم بأكثر من واحدة والله لم يخلق ذلك وإنما جعل الله في كل أمة قوما ضعافا لا قدرة لهم ولا مال فهؤلاء لا يتزوجون وآخرون لهم قوة ومال وهم ذوو طباع حادة ولا تكفيهم زوجة واحدة بل يذهبون للزنا وهذا شرم مستطير فأباح الله لهم أن يتزوجوا بأكثر من واحدة لكثارتهم للنسل ومنعنا لانتشار الزنا وقتل أولاد السفاح ورميهم في الطرقات ولعمري إن هؤلاء خير من أغنياء الأوروبيين الذين يصاحبون أكثر من واحدة سرا فهم وإن لم يتزوجوا أكثر من واحدة جهرا فقد تزوجوا سرا ولقد ذمهم علماءهم واذكر منهم العلامة جوستاف ليون وأخبر أن التعددات لا ريب فيه ولقد أوفحت الحرب العامة هذه المسألة أيما إيضاح فإن الرجال توفي كثير منهم في الحرب وأصبحوا قليلا وكثرت النساء فمن ذا يعولهن ومن ذا يقوم بأمرهن فأباح بعض الدول تعدد الزوجات

فأما المسلمون فاني أرى أن يكون الأمر موكولا لنزوى الحل والعقد منهم وليسكن التعداد على مقدار الحاجة وليحصوا الرجال والنساء في البلاد ولينظروا العدد الذي لم يتزوج من الفريقين وليأمروا كل شاب بلغ سنا معينة مثل ٢٠ أو ١٨ سنة بالتزوج فإن لم يتزوج أوجبوا عليه مالا معيناً يدفعه للحكومة تنفقه على فقير ذي عيال والنساء اللاتي لم يتزوجن يبحث عن رجال يتزوجنهن منفردات والا كان ذلك مثني وثلاث ورباع للقادرين الأقوياء الأغنياء فإذا فعلت الأمم الإسلامية ذلك فليكن بأمر أهل الحل والعقد منهم لا بأمر الفرنجة فإن الفرنجة يقصدون تقليل النسل وتقليل الزواج واكثر السفاد والفساد في الإسلام فأحذروهم أيها المسلمون فليحذر المسلمون الذين يحكمهم الفرنجة أن يوحوا إليهم بأمر من هذا فانهم يريدون الزنا وقلة النسل وضياع البلاد فأما أهل الحل والعقد منكم فليعلم أن ينظروا في المصالح وهم أعلم بما يناسب حالتهم ﴿تعداد زوجات النبي صلى الله عليه وسلم﴾

لقد أجمع المسلمون أن النبي صلى الله عليه وسلم من خصوصياته أن له الزيادة على أربع ومع هذا الإجماع ترى أنه اختار من نسائه أربعاً أذكر منهن عائشة وحفصة فأما الباقيات فانهن رضين أن يكن أمهات المؤمنين وسامحن في أمر المبيت عندهن فكان النبي صلى الله عليه وسلم اقتصر على أربع في الحقيقة فأصبح كالامة وإن لم يطلق الباقيات لاسباب أو فحشها في الكتاب المذكور انتهى المقصود من ذلك الكتاب ملخصاً فاقراً هذا المقام مفصلاً في سورة الاحزاب ففيها تلك الرسالة كاملة

(الطيفة الثالثة) ولا تؤتوا السفهاء أموالكم • نهى الله الأوصياء والآباء أن يؤتوا اليتامى أموالهم قبل بلوغ سن الرشد وحسن التصرف وهكذا النساء والأطفال فإن قلة عقل الطفل والمرأة تجعلهما يسرفان ويبدران في الأموال فيصبح الرجل حسيراً هذا ما في هذه الآيات

ومن عجب أن الأمم الإسلامية اليوم تعطى أموالها سفاهة للأوروبيين إما كرها بالاحتلال كأهل جاوه وما والاها من الجزائر وكأهل المغرب تونس والجزائر ومراكش وكأهل السودان كل هؤلاء يدفعون المال للفرنجة قهراً وإما طوعاً بان يدفعوا أثمان البضائع التي تصنع في بلادهم فأصبح المصري والهندي والمغربي جميعاً يعملون ويكدحون والغربي هو الذي يستنزف ثروتنا وهذا سفاهة دولية لأمة الإسلام ولعمري لا تبلغ أمة الإسلام الرشد حتى تصنع ما تحتاج اليه من الصناعات ملبساً أو كلاً وآلات فإن لم يفعلوا وسيفعولون فذلك ضياع مدتهم وذهاب دولهم وبالت شعري إذا كانت المديريات التي يعطيها الإنسان لابنه الصغير أو لزوجته يتصرفان فيها بالعقل قد نهانا الله عن التفریط فيها فما بالك بأموال الأمة والأميرات التي يمتصها الفرنسي بملايس نحن نقدر أن نصنع غيرها ونستغني عنها ويكون الثمن في أيدي أبناء البلاد أليس هذا أدعى إلى النهي وإذا كان الله يقول لنا فيما نعطيه للأطفال - ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً - فجعل هذه الأموال قياماً

لنا نحفظ كيانتنا ونعيش بها فما بالك بمائتاه في بلادنا المصرية من تلك القناطرير المنقطرة من الذهب وهي تبلغ كما في إحصاء المالىين نحو (٧٠ مليوناً) من الجنيهات وأكثرها بلاريج في المصارف الافرنجية وهم ينتفعون بتلك النقود والمسلمون لم يأخذوا ربا لانه حرام والفوائد قد ذهبت الى أوروبا يصنعون بها الطيارات والمدافع ويقذفونها على أبناء المسلمين في الجزائر وتونس ومراكش والهند ومصر كل ذلك والمسلمون غافلون نائمون فلا يصدقون أن مصارف البلاد الى أنشئت حديثا تقوم مقام المصارف الافرنجية ويتركون تلك الأموال عند الفرنجة ولا ينتفعون بها في تجارة أو شركة أو زراعة بل يتركون أنفسهم عالة على أوروبا التي تأخذ ما لهم كأنهم قاصرون والاجاب يريدون كل مال هؤلاء الأيتام ولكن الآن قد ظهرت بوادر الإصلاح في الهند ومصر وأكثر البلاد الاسلامية

(حكاية) قابلت شابا هنديا منذ أيام وهو لابس ملابس كلها من قطن مغزول غزلا بلديا من رأسه الى قدمه وليس مما ينسجه الاوروبيون فقلت أ غزل بلادكم هذا فقال نعم ولوأنتى خالفت هذا ولبست ما ينسجه الاوروبيون لعدوني خارجا عن الوطن ولموني بأقبح التهم ولقتلوني وذلك من تعاليم الزعيم العظيم غادى تلك التعاليم التي حرمت على جميع الهنود الملابس الافرنجية. وأقول ومن كلامه الذي ذكرته في سورة آل عمران ان أوروبا اليوم لا تمثل روح الله ولا روح المسيح بل تمثل روح الشيطان وما أعظم نجاح الشيطان اذا ظهر ولسانه يردد اسم الله وقال أيضا إن الولوع بالنسوجات الأجنبية يجلب العبودية الأجنبية والفقير المدقع وما هو أقبح من هذا وهو العار على كثير من العائلات

(اللطيفة الرابعة) فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم . لقد رأى الشافعى رضى الله عنه أن تصرف الصبي قبل البلوغ وهو مميز باذن وليه غير صحيح ومحججه أبو حنيفة فاخباره بالبيع والشراء والأخذ والعطاء عند الحنفية وبالنظر في أحواله وعقله وادراكه عند الشافعى ويبلغ بالانزال كل من الصبي والجارية سواء كان بالاحتلام أم بالجماع . فاما بالسن فأكثر أهل العلم أن بلوغ الغلام والجارية بخمس عشرة سنة وجعل له أبو حنيفة ثمانى عشرة سنة ولها سبع عشرة سنة . ويختص النساء بالحيض والحبل فاذا حاضت الجارية بعد استكمال تسع سنين حكم ببلوغها وكذلك اذا ولدت حكم ببلوغها قبل الوضع بستة أشهر لأنها أقل مدة للحمل ثم اذا بلغ الصبي وهو صالح للتصرف في ماله وان فسد دينه سلم له المال عند أبي حنيفة خلافا للشافعى لجعل الصلاح في الدين أيضا شرطا فان كان مفسدا لماله أيضا لم يسلم له حتى يبلغ خسا وعشرين سنة كما تقدم فيسلم له ولو لم يكن صالحا في ماله انتهى

(عظة واعتبار)

لقد تبين في هذا المقام كيف جعل الله المال قياما لنا وأمرنا ألا نعطيهِ للسفهاء من النساء والأطفال جعل الله المال قياما لنا أى قياما لحياتنا الدنيوية والأخروية وهما أنت ذا أيها الذكى ترى كلام علماء الاسلام والائمة رضى الله عنهم وكيف دققوا في أموال اليتامى وفي الرشد وكيف يقول الامام مالك ان الجارية اذا بلغت رشيدة لا بدفع المال اليها الا اذا تزوجت فاذا تزوجت دفع اليها ماله ولا ينفذ تصرفها الا باذن الزوج مالم تكبر وتجرب فهذا التشديد والتقييد في المال والدقة في البحث توجب يقظة المسلمين وانتباههم فيا عجبا كل العجب يجعل الله المال قياما لنا في القرآن ويشدد علماء الاسلام ويدخل الفرنجة بالنسوجات الديار المصرية وبلاد الغرب في تونس والجزائر ومراكش وسوريا يأخذون الأموال ويضعكون على العقول ويلهوننا بالسوق والفجور والزخارف كما فعلوا بالاندلس لما أمضوا معاهدة للصالح بينهم وبين أمراء الاسلام وأقيمت الافراح وكانت نعال خيل بعض الأمراء من ذهب وكانت هكذا حرية التجارة وحرية التعليم وحرية الدين فقال قائل من المسلمين هذه المعاهدة لا تدفع عارا ولا تذكى نارا ولا تنفع جارا وسيأتى زمان قريب يحقر به تاريخ

الاسلام وينسى فيه بحج الآباء الأعلام ويشرب فيه الخمر جهارا ويلبس أبناء البلاد عارا وشنارا وتكون الملابس افرنجية وتزول من الرؤس الحية فردا عليه هارئين وسمعوا له ساخرين وقالوا والله انك لست من السياسيين ثم عملوا أفراحهم وأولوا ولائهم ودخل الخمر في البلاد وقلدوا الفرنجة في العادات ومشى في الشوارع الشبان مع الغادات جهارا وهم يظهرون العصيان نهارا واستدان المسامون وظهر الربا وهجرت مدارس الاسلام وعمرت مدارس الأسبان وأدخلوا في عقولهم تحقير أسلافهم وسقوهم الخمر وهم غافلون حتى ان راهبا أسبانيا كان يعلم التلاميذ في قرطبة اشترى عندها جميعه وحلف ألا يبيعه الا لأبنائه وتلاميذه المسلمين حبا في رقيهم وسعيا لاسعادهم وغراما بفرحهم لانهم أحبابه المخلصون وأصدقاؤه الأقربون وقد كثر لبس الحرير والترف والنعيم والكسل وحب الافرنج واحتقار الآباء ودينهم وتاريخهم وهكذا حتى أزالهم الملك فرديناند والملكة ايزابله من بلاد الاندلس ورموهم في البحر بعد أن قتلوا أكثرهم ومن تنصر منهم وهم قليل جدا حقروا تنصرهم وسموهم مرتدين وزال ملكهم وهم جاهلون . هكذا نرى اليوم أبناء العرب لم يتوبوا ولم يشوبوا لرشدهم ولم يرجعوا عن غيهم والفرنجة يطاردونهم ويستعملون رؤساء الدين في مراكش وتونس والجزائر والأمراء في مصر وبلاد العرب شبكة لاصيدهم وسيفا مسموما ورمحا جارحا يفقدون عليهم النعم ويغفونهم في الترف ويزجونهم في سجن الشهوات وهؤلاء هم الذين يجردون هذه الشعوب العاقلة الى الرزايا ويضعون الأغلال في أعناقهم والسلاسل يسحبون في جيم الذل وفي نار الاستعباد ورؤسائهم هم المسيطرون عليهم سواء أكانوا من الشرفاء أم من الأمراء أو الأساء مثلا القوم المغفلون ويكون ذلك سبب جلب الشقاء واستنزاق الثروة ونقلها الى الفرنجة بما فعل هؤلاء الشرفاء والأمراء وهم جميعا في جهنم الاستعباد مصفدون حتى اذا وقعت الواقعة وقرعت القارعة وزعت النازعة واقترب الوعد الحق للقصاص وقع أولئك الرؤساء في الذل كأممهم ولات حين مناص فتلوا عن مراتبهم وأودعوا سجن المذلة والهوان يقولون - يا ويلنا قد كفا في غفلة من هذابل كفا ظالمين -

أيها الأمراء المسلمون ويا رؤساء الدين قد آن أن يلقى بعضكم حتفهم وهذا يوم مصرعكم والله قد حكم أنكم في هذه الأيام تسامون سوء العذاب جزاء ما كنتم تكسبون لبستم ملابس الظالمين وقمتم بعبس الغافلين ورضيتم باذلال شعوبكم أجمعين ألم نروا الى قيصر الروس كيف كان عند المسيحيين يمثل حضرة المسيح والى كثير من الملوك كيف طردتهم أممهم وأذلتهم جيوشهم فصرعوا وهم ظالمون . هكذا عمما قريب ستقطع تلك الرؤس الظالمة الفاجرة في الأمم الاسلامية تلك الرؤس الفاسقة الفاجرة التي خضعت أمام الفرنجة ألقطعا لتلك الرؤس وموتوا لتلك النفوس . يا أبناء الاسلام قد تنبه الهنديون واستيقظ الروسيون وحرمت المنسوجات الفرنجية في بلاد الهند وزالت الغفلة عن كثير الا أبناء العرب . يا أبناء العرب ان الدين دينكم والمجد مجدكم وماضركم الرؤساء السوء تارة بالكيد لكم وفتح البلاد للفرنجة ونارة بكنتم العلم عن المستحقين هذا القرآن يقرأ صباحا ومساء وفيه إن المال قيام لنا وعلماؤنا قد حققوه تحقيقا وماتركوا شاردة ولا واردة الا أحصوها فما بال العلماء يغفلون عن النصيحة بل ما بال العالم يتفقا لآراء الجهلاء . ألم يأن للصريين ولأبناء المغاربة وسوريا والعراق وأصراهم أن يشوبوا الى رشدهم . ألم يأن لرجال مصر أن يعلموا نساءهم أن الملابس الأوروبية خربت ديارهم وجعلت الأغلال في أعناقهم ألم يعلموا أن هناك حركة سرية مدبرة لاقتناص الأموال وفساد العائلات وان هناك خائطات فرنجيات يخطن الملابس للغانيات ويدبرن المكائد للنساء ويبتدعن كل يوم بدعة جديدة فيغيرن الطراز في يوم أو بعض يوم ويبطلن عادة ويجسدن أخرى والرجال غافلون والأمراء نائمون بن راضون وكل حزب بما لديهم فرحون وريع الأطيان وتقود المواطنين والتجار جميعهم في هذا السبيل مصروفة فذل العزيز وعز الذليل وقربت أشرف السيدات أصلا وأهرفهن مجدا وأعلاهن

فرعا وأرفعهن رأسا الى خادمة افرنجية أصبحت خائطة مصرية فتزلقت اليها بالمال وتقربت اليها في كل حال لتخصها بزي جديد حتى تنباهي على المغفلات أمثالها وتلك الخائطة تنرفع ترفع القياصرة وتنرفع على هذه القاصرة فترضيها بالمال وتودلو تحظى دون أترابها من أمرتها بهذا الزى الجديد وتقول الخائطة لها هل من مزيد أولا يرون ما يدبر لهم الفرنجة من المكائد والشركات من المصائد وكيف ترسل تلك المجلات التي فيها الأزياء الجديدة وتعطي للعائلات مجانا وترسل للغانيات فضلا من الفرنجة وانعاما أولا يرون أن النساء في مصر لايهنا لهن طعام ولا شراب مالم يقلدن تلك الأزياء التي رسمت في تلك المجلات • ذهب المجد وزال ولكن قد آن ان ينكشف هذا الجهل ويذول

والنجم من بعد الرجوع استقامة * وللشمس من بعد الغروب طلوع
أقول لقد ظهرت بوادر الاصلاح وليقومن في هذه البلاد وغيرها من يوقظون الأمة العربية ويرجعون لها مجدها وشايع عزها وقديم فضلها ولولا أنى وائق وموقن أشد الايقان بهذا المقال ماخططت حرفا ولكنى كتبت وأنا موقن أن القلوب تفقه والعيون تبصر والآذان تسمع وان في السويداء رجلا وان مجدا قداطل أوانه وأقبل ابانه وبزغ بدره وظهر جفره وأشرقت شمسه - ولتعلن نبأه بعد حين - واذن يظهر سر قوله - ولاتؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما -

ومن أجل مايسر أنى وقت كتابة هذه السطور قرأت في الجرائد أن حكومتنا في هذا اليوم حرمت الترخيص لتجار الخمر أن يفتحوا محال جديدة من الآن وهذا من بوادر الاصلاح في حكومتنا الجديدة الوطنية التي التأمت في هذا الأسبوع بأمر المجلس الوطنى العام

(المَقْصِدُ الثَّالِثُ)

(فى قسم التركات والمعاملات المالية)

لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا * وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا * وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ ، فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا * إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا * يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْوِثْقَةِ لِلْأُنثَى ، فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ ، وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ ، وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ ، فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا * وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ

فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ * تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا * وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ *

يقول الله تعالى (للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون) والمراد المتوارثون بالقرابة ثم أبدل من قوله مما ترك وقاله (مما قل منه أو أكثر) حال كونه (نصيبا مفرضا) * روى أن أوس بن الصامت الأنصاري خلف زوجته أم حكة وثلاث بنات فزوى ابنا عمه سويد وعرفطة ميراثه عنهن على سنة الجاهلية فانهم ما كانوا يورثون النساء والأطفال وقالوا انما يرث من يحارب ويذب عن الحوزة فجاءت أم حكة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكت اليه فقال ارجعي حتى أنظر ما يحدث الله سبحانه وتعالى فنزلت فبعث اليهما لاتفرقا من مال أوس شيئا فان الله قد جعل لمن نصيبا ولم يبين حتى نزل قوله تعالى (يوصيكم الله في أولادكم) فأعطى أم حكة الثمن والبنات الثلثين والباقي ابني الم

ولما كانت آية الميراث تمنع كثيرا من قرابة الميت وغيرهم فلاشئ لهم في الميراث وكان الاسلام هو الذي جاء بنشر المعروف والفضل بين الناس على القاعدة المذكورة أول السورة من اتحاد الناس وتعاونهم والمجموع لا يصلح الاصلاح أفراده المتضامنين كأعضاء الجسد الواحد - نزلت الآية الحاضرة على اعطاء من لم تعطه آيات الميراث الآية تعميما للفضل وتحقيقا للتسامح واصلاحا للمجموع وتلك الآية هي (واذا حضر القسمة أولوا القربى) ممن لا يرثون من الميت (واليتامى والمساكين فارزقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا) بان يدعوا لهم ويستقلوا ما أعطوهم ولا يمنوا عليهم . يقول فأعطوهم شيئا من المقسوم وجوبا على من ذهب أبى موسى الأشعري وابراهيم النخعي والشيبى والزهرى ومجاهد والحسن وسعيد بن جبير فهؤلاء كانوا يعطون من حضر شيئا من التركة * وروى أن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق قسم ميراث أبيه وعائشة حية فلم يترك في الدار أحدا الا أعطاه وتلاه هذه الآية . قال الفخر الرازى فهذا تفصيل قول من قال بأن هذا الحكم ثبت على سبيل الوجوب أما المذهب المتعارف بين الفقهاء فليس فيه الا الاندب للورثة الكبار أما الورثة الصغار فيكتفى بقول المعروف عنهم وعلى الوجوب روى محمد بن سيرين أن عبيدة السلماني قسم أموال أيتام فأصر بشاة قذبحت وصلقت طعاما لأجل هذه الآية وقال لولا هذه الآية لكان هذا من مالى وهذا القول وان لم يكن معمولاً به عند أكثر الفقهاء هو الأخرى بهذه الأمة اليوم رجوعا بالأحكام الى ظواهر القرآن والى آراء الصحابة والتابعين وهم أعلم بالقرآن والمسلمون اليوم أحوج لاتباع ظواهر الكتاب ولما فرغ من الكلام فيمن حضر القسمة من هذه الطوائف رجع الى الكلام فى اليتامى فخرأوصيائهم قائلا (وليخش) الأولياء (الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم) فليفعلا بأولاد غيرهم ما يفعلون بأولادهم من البر والشفقة والرعاية وحفظ الأموال والترية الصادقة وتعليمهم العلم وادخالهم المدارس أو تعليمهم الصناعات هذا هو الواجب عليهم

(فليستوا لله) في أمر اليتامى بفعل ما تقدم (وليقلوا قولاً سديداً) مثل ما يقولون لأولادهم بالشفقة وحسن الأدب والتعليم مع الاخلاص ثم أُنذِر الظالمين من الأوصياء لليتامى فقال (ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً) ظالمين (انما يأكلون في بطونهم) ملء بطونهم (نارا) ما يجر الى النار ويؤول اليها * عن أبي بردة رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال يبعث الله قوماً من قبورهم تتأجج أفواههم نارا فقبل من هم فقال ألم تر أن الله يقول ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم نارا (وسيعملون سعيراً) نارا موقدة مسعرة وانما ذكر أكل النار على سبيل التمثيل والتوسع في الكلام ومعناه أن أكل مال اليتيم ظلماً يفضي به الى النار وخص الأكل بالذكر مع أن جميع الاتلاف مثله لان الأكل معظم المقصود * وعن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حدثنا النبي صلى الله عليه وسلم عن ليلة أسرى به قال نظرت فإذا أنا بقوم لهم مشافر كشافر الابل وقد وكل بهم من يأخذ بمشافرهم ثم يحمل في أفواههم صخرا من نار يخرج من أسافلهم قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم نارا * فها هو ذا ذكر الميراث إجمالاً وأن الرجال والنساء لهم نصيب منه وكذلك الأقارب الذين لم يذكروا في الآية والمساكين واليتامى لهم بعض الحقوق واليتامى الذين لهم وصى عليه أن يكون أباً لهم وأن يعاملهم معاملة أبنائه. ثم حذرهم العقاب في جهنم اذا فرطوا ثم أخذ يبين أصحاب التركات من الورثة فقال (يوصيكم الله في أولادكم) يأمركم ويعهد اليكم في شأن ميراث أولادكم ثم فصله فقال (للذكر مثل حظ الأنثيين) أى يعد كل واحد باثنتين حيث اجتمع الصنفان (فان كن نساء) أى فان كان الأولاد نساء خلصا ليس معهن ذكر (فوق اثنتين) أى زائدات على اثنتين (فلهن ثلثا ما ترك) المتوفى منكم (وان كانت واحدة فلها النصف) أى وان كانت المولودة واحدة والاثنتان حكمهما حكم ما فوقهما فلهما الثلثان عند أكثر العلماء (ولأبويه) أى أبوى الميت (لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له) للميت (ولد) ذكر أو أنثى ولكن الأب يأخذ السدس مع الأنثى بالفريضة وما بقي من ذرى الفروض بالتعصيب (فان لم يكن له) يعنى للميت (ولد وورثه أبواه فلائمه الثلث) يعنى ان الميت اذا مات عن أبوين وليس له وارث سواهما فان الأم تأخذ الثلث بالفرض وتأخذ الأب الباقي بالفرض والتعصيب فيكون إذن المال بينهما للذكر مثل حظ الأنثيين * ولما اعتبر الشرع أن لها نصف مال الأب وجب أن يعتبر ذلك فيما لو كان معهما أحد الزوجين فيعطيان الباقي هكذا أى يكون لها ثلث ما بقي بعدما يأخذ أحد الزوجين خلافاً لابن عباس حيث يعطيا ثلث المال كله فتفضل الأنثى على الذكر أى تفضل الأم على الأب وهو خلاف وضع الشرع (فان كان له إخوة) ذكورا كانوا أو إناثاً (فلائمه السدس) أى فلائمه الميت اذا كان معها أب والمراد بالإخوة الذين يردونها من الثلث الى السدس ما زاد عن الواحد وهو قول كثير من الصحابة كعمر وعثمان وعلى والجمهور فاذا مات رجل عن أبوين وأخوين فلائمه السدس والباقي وهو خمسة أسداس للأب سدس بالفريضة والباقي بالتعصيب ولائضى للإخوة فيكون بينهم حجبوا أمهم ورد السدس لأبيهم الذى كان هو لأئمه ينفق عليهم. ثم قال سبحانه هذه الأنصبة للورثة (من بعد وصية يوصى بها أو دين) ثم قال سبحانه (آبأؤكم وأبنأؤكم لا تدرؤن أيهم أقرب لكم نفعا) يقول آبأؤكم وأبنأؤكم يعنى الذين يرثونكم لاتعلمون أيهم أنفع لكم في الدين والدنيا فر بما ظن الانسان أن أباه أنفع فأعطاه أكثر أو عكس القضية فأعطى الابن فأنه تولى أمركم ودبر لكم ما فيه المصلحة ولو وكله اليكم لتحيرتم فلاتعلمون لمن تعطون ومن تمنعون ثم قال فرض ذلك (فريضة من الله) وهذا مصدر مؤكد (ان الله كان عليماً) بالمصالح والرب (حكيماً) في قسمة الميراث (ولكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن) والمراد بالولد الوارث من بطنها أو من صلب بنها أو بنى بنها وان سفل ذكر ا كان أو أنثى منكم أو من غيركم (من بعد وصية يوصى بها أو دين وطقن الربع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثلثان مما تركتم من بعد وصية توصون بها أو دين) فللرجل بحق الزواج ضعف ما للمرأة

كما في النسب وكما في الابوة في مسألة الأب والأم ان لم يكن إخوة وانما يستثنى أولاد الأم كما سيأتي والمعققة وتستوى الواحدة والعدد منهن في الربع والثلث (وان كان رجل يورث) الجلة صفة رجل (كلالة) خبر كان وهو من لم يخلف واداء اولادها فهي قرابة ليست من جهة الوالد والولد والكلالة في الأصل مصدر بمعنى الكلال قال الأعشى

فأليت لا أرتى لها من كلالة • ولا من جوى حتى تلاقي محمدا

فاستعبرت لقرابة ليست بالعضية ثم وصف بها الموروث والوارث أى ذا كلالة (أو امرأة) عطف على رجل وله أخ أو أخت) ومثله المرأة والمراد بالأخ والأخت ههنا من الأم المذكورة وفي قراءة أنى وسعد بن مالك - وله أخ أو أخت من الأم - وجواب الشرط قوله (فلكل واحد منهما السدس فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث) سوى بين الذكر والأنثى في القسمة • واعلم أن مقتضى الآية أن لا يرثوا مع الأم والجدة فجاء الاجماع وخصص المفهوم بعرائهم مع الأم ومع الجدة وقد أجمع العلماء على أنهم شركاء في الثلث اذا كانوا اثنين فصاعدا والذكر كالأنثى وقوله (من بعد وصية يوصى بها أو دين) مفهوم (غير مضار) لورثته بالزيادة على الثلث في الوصية أو بنفس الوصية بأن يقصد المضارة بها لا وجه الله أو بالاقرار بدين لا يلزمه وهو حال من فاعل يوصى وقوله (وصية من الله) مصدر مؤكد (والله عليم) بالمضار وغيره (حليم) لا يعاجل بعقوبته • ثم أشار الى الأحكام المذكورة فقال (تلك حدود الله) شرائعه التي هي كالحدود المحدودة (ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين) هذه الآيات ظاهرة

﴿ لطيفتان ﴾

الأولى • حصر الفروض المتقدمة في جدول ليكون أقرب للفهم

الثانية • كيف تكون التعاليم الاسلامية في مستقبل الزمان

اللطيفة الأولى • اذا مات الميت وله مال يبدأ بتجهيزه من ماله ثم تقضى ديونه ان كان عليه دين ثم تنفذ وصاياه ولا يجوز أن يوصى بأكثر من الثلث لقوله صلى الله عليه وسلم في حديث سعد بن أبي وقاص قال الثلث والثلث كثير انك ان تذر ورتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس أخرجاه في الصحيحين فالوصية بأكثر من الثلث لا تجوز وبحل النقص عنه ولا تجوز الوصية لو ارث قال صلى الله عليه وسلم ان الله أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لو ارث والولد للفراش وللعاهر الحجر ثم ما فضل بعد الدين والوصية يقسم بين ورثته والوارثون من الرجال عشرة والوارثات من النساء سبع ومنهم من لا يحجب بالحرمان نحو الابوين والولدين والزوجين والورثة أصناف صنف يرث بالفرض كالزوجين والبنات وقسم يرث بالتعصيب كالبنين والاخوة وقسم يرث بالتعصيب تارة والفرض أخرى كالاب والجدة وقد عرفت أصحاب الفروض في الآيات فأما العصة فهي اسم لكل من يأخذ المال جميعه اذا انفرد كالاب والابن ويأخذ ما فضل عن أصحاب الفروض وأسباب الميراث النسب والنكاح والولاء كولاية المعتق فان المعتق وعصبته يرثون المعتق بالفتح والكافر لا يرث المسلم والمسلم لا يرث الكافر وهكذا القاتل لا يرث المقتول محمداً كان القتل أو خطأ

﴿ همة علماء الاسلام في علم الفرائض المستخرج من هذه الآيات وأمثالها ﴾

تجب أيها الذكي في امرأة الاسلام وعلماء الاسلام وانظر كيف سلکوا سبلا وذلوا طرقا وعبدوها فأصبحنا نهجها ولا ندرى كيف سلکوها - آياتها أنت ذا تقرؤها أمامك في ثنائها هذا التفسير وفي المصاحف سهلة واضحة فما أسهل أن يفهم الانسان أن البنت لها نصف الابن هذه أمور سهلة ولكن الدين وان جاء سهلا يحمل متبعيه على البحث والتتقيب في الامرار التي ينطوي عليها هذا السهل • انظر رعاك الله هذه الآيات

الوافحات وتأمل كيف أحوجت آباءنا الى تدوين علم يسمى علم الفرائض أدخلوه ضمن علم الفقه وأبناوا العصبة وذوى الفروض وأصحاب الثلث والنصف والسدس والتمن وكيف يحجب أحدهم الآخر فدخلوا في بحر لحي وتغلغلوا في المسائل فبعد أن تراها في القرآن وافحة سهلة لا عوج فيها ولا أمنا ترى علم الفرائض عويضا شديدا المراس صعبا الاعلى ذوى الجهد والاجتهاد . ولما كانت التركات يعوزها نوع من الحساب جاسوا خلال العلوم وبحثوا في الفنون وجدوا في المسير حتى استنبطوا حسابا للفرائض واشتقوه من علم الحساب العام وعلم الحساب العام مشتق من علم الارتعاطي أى علم خواص الاعداد فيا عجب كل العجب لهؤلاء الاعلام غاصوا في بحار العلوم فاستخرجوا در الحساب وحلوا به مسائل الفرائض ليسهل لهم قسمة التركات وحفظ نظام الاسرات وايفاء حقوق الابناء والبنات ضربوا في كل علم بسهم ومدوا أيديهم الى فرع من فروع العلم الرياضى الذى هو أحد أقسام علم الفلسفة الشاملة لسائر العلوم فجدبوه حتى استظلت به سهام التركات وانتظمت بها الأسرات فها أنا ذا أبين لك نموذجاً لما صنعوا حتى تقرأ في هذا التفسير صفوة علم الفرائض أولاً وفروع علم الحساب ثانياً لتكون على بينة من أمر امتك وأجدادك وعلمائهم وكيف كانوا بعيدى النظر وأسعى الفكر فاستعانوا بالعلوم على الاستنباط من القرآن ولم يدخروا وسعا في استنباط العلوم واستخدام ما يحتاجون اليه من علوم الحكمة العامة وكيف مات المتأخرون وجهلوا سائر العلوم واقتصروا على علم الفقه جهالة وخسة وقصر نظر واذا قرؤا الفرائض تلقفوا حسابها جمعا وضربا وطرحا وقسمة وهم لا يعلمون من أين هذا العلم ومن فروع أى العلوم هو ويجهلون أن آباءهم قد عرفوا العلوم الحكيمة وهم الذين اصطفوا هذا الفرع من الحساب العام الألساء مثلاً القوم الجاهلون . ولكنى أقول لك لا تحزن ولا تأسف وأبشرفان للهنئة الاسلامية بشائر هذا أوانها ولرقى الشرق زمانا هو ما نحن فيه . واعلم أن المفكرين في الاسلام اليوم أخذوا فعلا ينسجون على منوال الأوائل ودليلك على ذلك ما فى هذا التفسير قتل للآباء ناموا قريرى العين واعلموا أننا اليوم أخذنا ننسج على منوالكم فلئن خدمتم الأمة بالعلوم ودورتم في الفقه حسابا استخلصوه من علم الحساب فتحن تقول

لسنا وان أحسابنا كرمت * يوما على الآباء نتكل

نبني كما كانت أوائلنا * تبني ونفعل مثل ما فعلوا

قد خدموا أمة الاسلام في الأحكام الشرعية لحفظ كيان الامة فحق علينا أن نبين من الآيات العلوم الكونية حتى يلتحق الشرقى بالقرى

يا أمة الاسلام آيات معدودات في الفرائض اجتذبت فرعا من علم الرياضيات فما بالكم أيها الناس بسبعمائة آية فيها عجائب الدنيا كلها الله أكبر جلّ العلم وجلت الحكمة . هذا زمان العلوم هذا زمان ظهور نور الاسلام هذا زمان رقيه . ياليت شعري لماذا لا نعمل في آيات العلوم الكونية ما فعله آباؤنا في آيات الميراث . ولكنى أقول الحمد لله الحمد لله انك تقرأ في هذا التفسير خلاصات من العلوم ودراسها أفضل من دراسة علم الفرائض لأنه فرض كفاية فأما هذه فانها لازدياد في معرفة الله وهي فرض عين على كل قادر كما هو مقرر في باب الشكر للإمام الغزالي وهي نفس علم التوحيد الحقيقي والمعرفة والشكر يكونان على كل امرئ بقدر طاقته . إن هذه العلوم التي أدخلناها في تفسير القرآن هي التي أغفلها الجهلاء المفرورون من صغار الفقهاء في الاسلام فهذا زمان الانقلاب وظهور الحقائق والله يهدي من يشاء الى سواء الصراط . اذا عرفت هذا فهناك ما وعدتكم به من خلاصة علم الفرائض ثم أتبعه بذكر فروع علم الحساب لتعرف كيف كان جد آباؤنا الا كبار في علوم الدين

﴿ خلاصة علم الفرائض ﴾

اعلم أن أقرب طريق لمعرفة الفرائض الميراثية ما دبحه العلامة ابن الهائم وهو جدول لطيف مشتمل على ثلاثين مربعا في النصف الأعلى ثم هو أشبه بثلاث ويمكن كل مطلع عليه عن لم يقرأ علم الميراث أن يعطى كل ذى

حق حقه في أسرع وقت اذا اطلع عليه مراعي التنبيهات التي جعلت مفتاحه . وها هو ذا ملحق بالتفسير ويمكن استخراج مئات المسائل منه وهذا من نعمة الله التي أفاضها على قلوب الفضلاء من هذه الأمة انتهى
وإذا عرفت خلاصة من علم الفرائض من الجدول الملحق فهناك فروع الحساب المستنبطة من علم
اخلاص العددية

علم الحساب العام وهو علم بقواعد يعرف بها طرق استخراج المجهولات العددية من المعلومات المخصوصة
وله تسعة فروع

(١) علم حساب الهواء وهو الذي به يعرف حساب الأموال العظيمة في الخيال بلا كتابة
(٢) وعلم حساب التخت والميل وهو العلم المشهور في مدارس الشرق والغرب الآن المكتوب بالأرقام
الهندية المعروفة المرتبة ترتيباً يدل على الآحاد والعشرات والمئات الخ

(٣) وعلم الجبر والمقابلة وهو معروف

(٤) وعلم حساب الخطأين وله طرق مخصوصة مختصرة يتعرف بها المجهول

(٥) وعلم الدرهم والدينار وهو العلم الذي يعرف به من المسائل ما لا يعرف بالجبر

(٦) وعلم حساب العقود أي عقود الأصابع وطرق في استخراج المجهول بها وهو ينفع لمن لا يحسن

الكتابة ولمن كان مسافراً الخ

(٧) وعلم التعابي وهو الذي به يعرف ترتيب العساكر في الحروب

(٨) وعلم حساب النجوم الذي به يعرف حساب الدرج والدقائق والثواني وهكذا

(٩) وعلم حساب الفرائض وهو الذي نحن بصدده وبه يعرف قسمة التركات مثل تصحيح السهام لنوى

الفروض اذا تعددت وانكسرت أو زادت الفروض على المال وهذا حساب جزئي باعتبار أحكام الفقه انتهى

هذه هي الفروع التي تفرعت من علم الحساب وطبقها قدماءنا على فروع الحياة فالمجاهدون اتخذوا علم

التعابي وعلما الفرائض علم حسابهم والتجار في الأسفار علم حساب العقود ورجال الدواوين علم التخت والميل

هذه أعمال آبائنا وهانحن أولاء في القرن الرابع عشر الاسلامي نتخذو حذوهم في سائر أعمال الحياة

ونذكر خلاصة علوم الشرق وعلوم الغرب وعجائب صنع الله عز وجل وهي التي بها قامت المدنية الحاضرة في

تفسير الآيات وقد انتشرت هذه الفكرة بين المسلمين في هذا الزمان وهم بها آخذون وهم مستبشرون

الامن أكل الحسد قلوبهم من صغار الفقهاء - فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض

والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون -

﴿ جوهرة ﴾

قد عرفت أن آيات الميراث تبعها علم الحساب ولاجزم أن التركة لا تقسم على الوجه الأكل الإبساحة

الأرض اذا اشتملت عاها والمساحة من فروع الهندسة ولا بد للمساحة من علم الفلك لان علماء المساحة

الراسخين يضطرون الى الاعتماد على بعض النجوم كما يضطر الملاحون لملاحظة النجوم في سير السفن هذا

هو الاسلام

اللطيفة الثانية . كيف تكون التعاليم الاسلامية في مستقبل الزمان . إن مفتاح التربية المستقبلية في آية

اليتامى يقول الله تعالى في هذه الآيات - ولينخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعفا خافوا عليهم فليستقوا

الله وليقولوا قولا سديدا -

اعلم أن الله عز وجل قد رمز في هذه الآية للتربية الحقيقية الاسلامية وسنبرز ما كمن فيها للام الاسلامية

المستقبلية ليعلموا أن الله عز وجل خبأ لهم كنوز العلم في القرآن ليستخرجوها وليبحثوا في نفوسهم وفي الآفاق

هما كنز فيها من الجواهر والحكم والجمال والبهاء إن النفوس الانسانية كبحر لجى وكل من الناس لا ينال من خبايا نفسه وجواهرها الا ما قصدته ولا يستمتع الا بما أراد ويبقى ما مكن في الأنفس ملقى فيها لا يجد من يشيره ويتفجع به . ألا فليعلم المسلمون في مشارق الأرض ومغاربها أن هذه الآية تدعو حثيثا الى استخراج جلال النفوس وجواهر الحكم من غورها

فاعلم أيها الذكى أن التعاليم في هذا العالم الانسانى على قسمين تعاليم بالارهاب وتعاليم بالرغبة والوجدان فأما تعاليم الارهاب فهى التى يسلكها الانسان فى معاملته مع الصبيان والجهال وأصحاب النفوس الضعيفة التى لم تستخرج كنوزها كما نرى أن البلور ترسم فيه الصور بلا صقل ولا تعب فأما الحديد فلا يقبل الصور الا بعد العناء فى صقله والتعب فى تحسينه حتى يقبل الصور كما يقبلها البلور وفى الحديث * الناس معادن كعادن الذهب والفضة خيارك فى الجاهلية خيارك فى الاسلام * فتفطن لما يلقى عليك أيها الذكى اليوم من جواهر هذه الآية الواردة فى الأيتام وفى الحكم المستودعة فيها . لقد أرشد الله الأوصياء قائلا - وليخش الذين لو تركوا من خلفهم - الخ

يقول أيها الناس اتى قد جعلت الرحمة والشفقة والعطف والحنان من الغرائز الممنوحة لأهل الأرض قاطبة فنشوا أيها الناس فى قلوبكم وانظروا بعيونكم هل ترون الارحة ممتزجة بنفوسكم واشفاقا فى قلوبكم أولاترون الحيوانات من الخيل والبقر والمغنم بل الحيوانات المفترسة أودعت فى قلوبها رحمة على أبناء جنسها عامة وعلى أولادها خاصة وأنا الذى حكمت عليها أن تأكل الأنعام لحكمة دبرتها وغاية يعرفها الحكماء وأكابر العلماء فأى امرئ منكم لم يرفى نفسه ميلا واشفاقا على الضعفاء والمساكين والأرامل والأيتام ولأن المرء خلى وغريزته الأولية لا يقن أن العطف الذى على ولده الصغير هو العطف الذى يجده على جميع الضعفاء وان دفن تلك الرحمة وأسدل الستار عليها وغطاها بحجب الشهوات تارة والعدوان أخرى . فمن طمع فى مال غيره من الضعفاء كاللدول الكبيرة فان هذا الطمع يسدل الحجب على تلك الغرائز الشريفة فيسترها كما ستر الرحمة التى فى الأساد للبهائم ما طبعت عليه من الافتراس العارض لها

﴿ المحبة والكهرباء ﴾

ألا وان المحبة والمجد والعطف كامنات فى النفوس ككون الكهرباء فى الأجسام أيها الناس ان المحبة والمجد كامنان فى نفوسكم كما كمنت الكهرباء فى الأجسام . أولاترون أن الزجاج والرايننج أى شمع الختم اذا ذلك كل منهما بطرق مخصوصة وقرب لب السيبان مثلا من الزجاج جذب اليه وضه ثم فر منه وطرده فاذا قربناه من الرايننج المدلوك جذب اليه والتزق به ثم طرده فاذا أرجعناه للزجاج قبله وهكذا وهذه التجربة البسيطة الصغيرة أوجدت قسمين كهرباء سميت موجبة وهى الزجاجية وكهرباء سميت سالبة وهى الرايننجية وجميع الكهرباء فى الهواء والماء والسحاب والمعادن لانه وهذين القسمين وهذه هى التى لما كشفها الناس جلنهم وأطعمتهم وكسبهم وحوت أرضهم وفعلت عجائب لم تخطر ببالهم واذا كانت هذه المادة مخلوقة لكم وفيها هذا السر النافع العجيب أفلا تكون أنفسكم أصدق محكا وأعظم مقاسا وأتم لوفشتهم فيها لو جدتم أن فيها ما هو فوق الكهرباء فى اسعادكم ورفيكم وتشديد مجدهم انظروا أيها الناس ألم تكن الأعمال الجراحية تعمل لكم وأتم متألمون أشد الآلام ألم تستطيعوا أن تأتوا بمختر يسهل العمل ويقل الألم ويدفعه عنكم هذا مثل مما وصلتم اليه

﴿ الترغيب والترهيب فى الآيات ﴾

هكذا أتم تقومون بالأعمال إما طوعا وإما كرها كالأوصياء هنا فان الله قال لهم فنشوا ضما نركم وانظروا فى نفوسكم ألسنم تعاملون أبناءكم برحمة ومودة وعطف وشفقة فهكذا عاملوا الأيتام واحفظوا لهم أموالهم

كأبنائكم وهذه الآية يراد منها إثارة العواطف الكامنة في النفوس التي مبدؤها الرحمة وغايتها سعادة الضمير بما يرى منقوشا فيه من صور الاحسان وما يسمع من الثناء من الناس وما يتصف به من جيل الاخلاق والمزايا الحسان . ولما كانت أكثر النفوس لا تعرف الا الانذار والتخويف ولا تفهم الشرف النفسي ولا الالذات العقلية أعقب الآية بالوعيد لهم باهم انما يأكلون النار في بطونهم وسيصلون نارا مسعرة مهددا لهم وزاجرا كأنه يقول أيها الناس ان سعادة نفوسكم بالاحسان والفضائل التي تشرف بها النفس واذا لم تفهموا فأنا أحذركم نار جهنم بسبب أكل مال اليتيم

واعلم أن ذكر النار في هذه الآية وفي حديث الاسراء المتقدم وهو أنه يؤتى بحجر من النار فيدخل في فيه نازلا في جسمه فانما ذلك تصوير لما عليه حال الانسان الآن وان لم يحس به فان الحرص والطمع والحسد وعدم الرحمة كل ذلك مؤلم للنفوس في هذه الدنيا والناس كالتخدرين لا يشعرون فاذا ماتوا انكشفت السوات وظهرت العورات

واعلم أن الناس لا يصدقون هذا الا اذا كانوا مفكرين فتأمل أيها الذكي أليس ترى أن المال كلما زاد زاد التعب به وأن المناصب والأولاد وأمنالها لا تمنع الشرور عن الانسان بل تزيدها وأنا لا أطيل في هذا المقام فارجع اليه في سورة البقرة عند قوله تعالى - ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع - العمل للمحبة أدام والعمل بالقهر قصير الأجل لأقدم لك ماقاله النابغة الديباني لو أنها برزت لأشيط راهب * عبد الاله ضرورة متعبد لربنا ليهجتها وحسن حديثها * وخلاله رشدا وان لم يرشد

وقال في هذا المعنى كثير عزة

رهبان مدين والذين عهدتهم * يبكون من حذر العذاب قعودا

لو يسمعون كما سمعت كلامها * خروا لعزة ركعا وسجودا

فانظر كيف جعل النابغة وكثير أن الرهبان والعباد الذين يبكون من خشية العذاب اذا سمعوا قول معشوقتهم تركوا عبادة ربهم وأصغوا الى حديث هذه الفاتنة الجميلة . وفي هذا المعنى يقول الله تعالى - وما نرسل بالآيات الا تخويفا -

فالتعليم أيها الناس بالتخويف لا يفيد الأمم وانما نتيجة هذا البحث أن الله يحثنا أن نعلم بطرق الترغيب ونستخرج ما كمن في النفوس بما فيها من الجمال وهأنذا آت لك بصور من ذلك

الطريق الأول أن نذكر سير النابغين في علم أو عمل أو وطنية . فلينذكر كل أهل قطر سير عظمائهم الذين أقادوا بلادهم بأن علمهم أو أدوا اليهم عملا شريفا أو حفظوا أوطانهم من العدو فليفقه التلاميذ ذلك فان ذلك يهيج الشعور في قلوبهم فتمتلئ بالحماسة ويسبرون على منهج سابقهم ويقلدونهم ويعملون عملهم ان الأمم التي تنسى هذا الاحالة فاقدة مجدها آيلة الى خرابها ذاهبة الى الخضم . هذا هو الذي يرمى اليه قوله تعالى - وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعفا خافوا عليهم - يريد تحريك الوجدان والشعور فلنحرك الوجدان والشعور والمجد بالطرق التي نعرفها وهذه منها

الطريق الثاني كثرة النظر في جمال الطبيعة حتى يعتاد الشاب الحسن والجمال في هذه المشاهدات المخلوقة في الأرض والسما

الطريق الثالث أن يكون مع التلميذ مذكرة يحصى فيها ما يستحسنه مما رآه وماذمه مما مر عليه من الأمور المهمة يرجع اليها عند الحاجة فهذه الثلاثة متى اجتمعت في امرئ جعلته في مصاف العظماء ونهج منهج الحكماء

﴿ جوهره في قابلية الناس للكمال وواجب العلماء في أمة الاسلام ﴾

الناس جميعا قابلون لهذه الفضائل العلم والتقوى كفيلا باستخراج فضائلهم وان كانوا مختلفين اختلاف المعادن والخشب في الكهرباء فالخشب يقل سرعان التكهرباء فيه والمعدن كثرت قابليته . فليقم الاساتذة في الاسلام بعلم أبرزه الله في هذه الآيات قدم الله آية الترغيب بالبحث في النفس عن الرحة على الترهيب بأكل نار جهنم التي سترها وجودنا في حياتنا الدنيا وان كنا نحس بالآلام الحرس والطمع أحيانا . رغبتنا الله في إيقاظ المتول لنستخرج فضائلها وهذا أفضل من الترهيب . إن أمما معاصرة لناسلت هذه السبل فقلت القضايا كأهل سويسرا يمر الشهر ولا ترى أمام القاضي قضية ولا محاماة بل ينصرف كل الى عمله وذلك لانهم يرضعون الفضائل وحب البلاد مع اللين يلقنونه في المهد والريسة والمدارس . لانذا كر في مراكب الترام لانذا كر في القطار . يسير الراكب ويضع الاجرة في صندوق مقفل بحيث لا يعلم أحد ماذا دفع . يارب عجب من أمة الاسلام عجب وألف عجب . الى متى . ديننا يأمرنا أن نوقظ الشعور . نحن من نوع الانسان ولنا دين الاسلام . فلم سبقنا الفرنجة من أهل سويسرا . يا الله اليك أشكو . التعليم في الاسلام ناقص . أبت تعليم لاثير الفضائل . تعليم ليس فيه الاتخوف لم يلق قيد شعرة عن ذكر المخوفات والمزعجات . مع أنك أنت يا الله أنزلت في الكتاب سبع مائة وخمسين آية فيها جلال هذا العالم والنظر في الجلال يدخل في النفس صور الجلال والجمال يجذب بعضه بعضا فيجذب ما في نفوسنا من الجلال والفضائل . أمرت بالبحث في النفس في هذه الآيات عن فضائلها فافتصر أهل العلم على ذكر النار مع أن النفس الانسانية فيها مبدأ الكمال والجمال . يارب لم يعلم الناس أن القرآن فيه تعاليم كثيرة فلم يأخذوا منها الاقولا واحدا غالبا وهو عذاب الجحيم فأما الفضائل الكامنة فلم يثيروها ولم يستخرجوها بل تركوها عليها الصدا - بل وان على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم لصالوا الجحيم - قد أبنت يا الله أن الزان والصدا اذا غطى القلب عجب صاحبه عن النعم ودخل الجحيم فقالوا نترك المعاصي نجس ونعمل الطاعات ولكن لم يفكروا كثر العلماء في جلال الطبيعة والسير الشريفة عند التعليم الا قليلا منهم مع أنهم لا يتقنونها

﴿ حكاية وبشارة بمستقبل التعليم في الاسلام ﴾

قال لي صديق تعلم في أوروبا سنين طويلة هل يمكن أن نعم الأمانة الناس والصدق قلت له نعم فأنكر ذلك أشد الانكار قلت له فاذا برهنت على ما أقول يبرهان تشاهده في منزلكم هنا فقال يكون عجيبا قلت ألم تجد أحدا زوج أختاه جميلة لرجل وهي أجمل من امرأته هو قال بلى هذا كثير قلت له أليست هذه الأخت أنثى كالاناث والطبع يعمل اليها بشهوة الطبيعة قال بلى فانا نجد المجوس وهم من نوع الانسان يتزوجون بناتهم وأخواتهم قلت له حسن فالذي منع طبائع المسلمين والنصارى أن تكون كطبايع المجوس أليس هو التعليم والبيئة . أولست تجد أن العامة والجهلاء في البلاد والقرى المصرية لا يرضون بسرقة حصر المسجد وقنديله وهم يسرقون كل شيء أفلمت ترى أن ذلك من البيئة والعادة المسقرة في احترام المساجد واحترام الأرحام بحيث يرى الشاب أن أخته كأنها مقدسة وأمه كذلك وبفته لا يخطر بباله أن يناها بسوء لعمري ان هذا ليس من الطبيعة في شيء انما هو من التعليم فالتعليم أيقظ في النفس فضائل أخرى أوجدها وقد كانت فيها كامنة . أفلمت ترى ما تمتع به أهل سويسرا من الأدب والفضل نحن أهل الشرق أولى أن نناله ونحن أبأؤهم وأسلم منهم عقولا وأصح منهم جسوما وأقدم مدنية قال بلى أما الآن فقد آمنت بقضيتك وصدقت كلمتك قلت له أنا أشعر أن مستقبل الأمم الاسلامية سيكون على هذا المنوال ولو بعد حين وأنهم يبالغون هذا النعم في الحياة وتقل القضايا وترفع الرزايا ويقوم الوجدان بدل القانون والاحسان مقام السجان والمعرفة مقام الشر والسفه والمعاونة بدل المحاصرة . أليس هذا يشير له آيات المحرمات من النساء وكأنه يقول أنا حرمت

الأهيات والبنات حتى لم تعد لكم حاجة فيهن مع أن الطبع يقتضيهن وذلك لما أبرزتم ما كن في نفوسكم من الحمية والشرف هكذا فلتفعلوا في سائر التعاليم كقضية اليتامى . أليس هذا مقتضى ما قيل لاندخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا وما قيل لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه بالحب قامت السموات والأرض . ومن هذا السر حديث الحياء من الإيمان

لم يكن كل قعدك أيها الذكي لشر المعرفة و بث السير الجميلة والقودة الحسنة وليكن هذا من الاسلام فذلك أرقى من التهديد وليقم في البلاد مصلحون على هذا النظام وليجدد التعليم على هذا الأساس وينبذ ما عداه الالنفوس التي هي كالخشب المسندة فأما أمثالك فليس لهم غير إمارة الجمال في قوسهم والحسن والكمال انتهى

(المَقْصِدُ الرَّابِعُ)

(فِي صَلَةِ الذِّكْرِ وَالْإِنْتِزَاعِ وَأَحْكَامِ اخْتِلَاطِهِمَا بِعَقْدٍ أَوْ بِغَيْرِ عَقْدٍ)

وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ ، فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا * وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَأَذَوْهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا * إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا * وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارًا أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لَتَذَهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا * وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينًا * وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا * وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا * حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمْ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا

مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا * وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَوَارِءُ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ
مُسَافِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا
تَرَاضْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا * وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا
أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
بِإِيمَانِكُمْ، بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَأَنْكِحُوهُنَّ بِأُذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ
مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ
نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْرِبُوا خَيْرٌ لَكُمْ
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ
عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ
الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مِيلًا عَظِيمًا * يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا *
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ يَنْفَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ
مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا * وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُذْوَانَا وَظَلَمْنَا
فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا * إِنْ تَجَنَّبُوا كِبَارَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ
عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا * وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى
بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا كُنْتُمْ بَوَّالِينَ، وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا كُنْتُمْ بَوَّالِينَ، وَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ
فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا * وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ
وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا * الرِّجَالُ
قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالصَّالِحَاتُ
قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِنَفْسِهِنَّ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ، وَاللَّاتِي تَحَافُتْنَ، نُسُوزَهُنَّ، فَيَطْوِهُنَّ وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي
الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ، فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا *
وَأِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَكَمَا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ

اللَّهُ يَنْتَهِمَا ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا *

في هذا المقصد ثلاثة فصول

الفصل الأول في تعدى حدود الله المذكور قبل هذا المقصد وكيف يوجب الزنا وقطع صلتهم بالناس الى قوله - وأخذن منكم ميثاقا غليظا -

الفصل الثاني في المحرمات من النساء الى قوله - والله غفور رحيم -

الفصل الثالث في أحكام عامة للنساء والأموال وبيان الصلح بين الزوجين الخ

﴿ الفصل الأول التفسير اللفظي ﴾

(واللاتي يأتين الفاحشة) الزنا لزيادة قبحها وشناعتها (فاستشهدوا عليهن أربعة منكم) فاطلبوا من قذفهن أربعة من الرجال تشهد عليهن (فان شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت) احبسوهن في البيوت واجعلوها سجنًا عليهن بعد أن يجلدن كيلا مجرى ما جرى بسبب الخروج والتعرض للرجال (أو يجعل الله لمن سبيلا) بأن يتزوجن فيستغنين عن السفاح (واللذان يأتيانها منكم) يعني الزاني والزانية (فأذوهما) بالتوبيخ والتقريع (فان تابا وأصلحا فأعرضوا عنهما) فاقطعوا عنهما الأبداء وأعرضوا عنهما بالأغماض والستر (ان الله كان توابا رحيمًا) علما بالأمر بالأعراض وترك الذممة والستر بعد الفضيحة . فهذه الآية لتأديب الزناة تأديبا عرفيا أخلاقيا نفسيا ومن ثبت عليه الزمانها بقاء عليه الحد وقد تحبس المرأة للآية السابقة (إنما التوبة) أى قبولها (على الله) أى ان قبول التوبة كالحتموم على الله بمقتضى وعده من تاب عليه اذا قبل توبته (للذين يملكون سوء بجهالة) متلبسين بها سفها لأن المذنب سفيه (ثم يتوبون من قريب) أى من زمان قريب أى قبل حضور الموت لقول الله تعالى - حتى اذا حضر أحدكم الموت - ولقوله عليه الصلاة والسلام * إن الله يقبل توبة عبده لم يرغر * ومن للتبعض أى فى أى جزء من أجزاء الزمان القريب أى الذى هو ما قبل أن ينزل بهم الموت (فأوائلك يتوب الله عليهم) وعد بالوفاء بما وعده وكتب على نفسه بقوله - انما التوبة على الله - (وكان الله عليما) باخلاصهم فى التوبة (حكيمًا) والحكيم لا يعاقب التائب (وايست التوبة للذين) الى قوله (ولا الذين يموتون وهم كفار) فيه تسوية من لم يتب حتى يرغر بالميت كافرانى أن كلا منهما لا يعتد بتوبته تغليظا على من آخر التوبة واشتددا عليه حتى جعل لمن مات كافرا (أعتدنا لهم) أى هيأنا لهم وأعدنا (عذابا أليما) أى الذين آمنوا لا يحمل لكم أن تروا النساء كرها) كان الرجل اذا مات وله عصة ألقى توبه على امرأته وقال أنا حق بها ثم ان شاء تزوجها بصدقاتها الأولى وان شاء زوجها غيره وأخذ صداقها وان شاء منعها من الزواج حتى تفتدى بما ورثت من زوجها (ولا تعضواهن) أبها الأزواج لا تحبسوا النساء من غير حاجة ورغبة حتى تروا منهن أو يختلن بمهورهن وأصل العضل التضيق فيقال عضلت الدجاجة بيضتها يقول ولا تحبسوهن لتضيقوا عليهن لعل (الا أن يأتين بفاحشة مبينة) كالشوز وسوء العشرة وعدم التعفف (وعاشروهن بالمعروف) بالانصاف فى الفعل والاجال فى القول (فان كرهتموهن نفسي أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا) أى فان كرهتموهن فاصبروا عليهن فالنفس قد تكره ما هو خير كثير وقد تحب ما هو شر (وان أردتم استبدال زوج مكان زوج) تطلق امرأة وتزوج أخرى (وأنتيم إحداهن فظنارا) أى لا يدى الزوجات مالا كثيرا (فلا تأخذوا منه) من القنطار (شيئا تأخذونه بهتنا وانما مينا) لأجل البهتان والاثم أو باهتين آثمين وهو استفهام توبيخ وانكار ثم قال منكر لا استرداد المهر (وكيف تأخذونه) (و) الحال انه (قد أفصى بكم الى بعض) بالملامسة ودخلتم بها وقرر المهر (وأخذن منكم ميثاقا غليظا) عهدا وثيقا وهو حق الصعبة والمأزجة وميثاق الله الذى أخذه عليكم فى شأنهن من قوله تعالى - فامساك

بمعروف أو تسمع بحسان - ومن قول النبي صلى الله عليه وسلم * أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله * انتهى التفسير اللفظي

يقول الله تعالى إذا أتى الفاحشة النساء وشهد أربعة عليهن وأقم الحد عليهن فاحبسوهن في البيوت إذا رأيتم أن الحد لم يزرجهن حتى يجعل الله لمن سبيلا بالتزويج المنى لمن عن السفاح وكذلك إذا درى عنهن الحد لشبهة . وإنما قرر حبس المرأة لأنها لا تكون الفاحشة معها إلا إذا كانت خارجة السجن فأما الرجل فلا يحبس لأنه يقوم بأمور المعاش . وعلى الحاكم أن يأمر بتقريعهما وتوبيخهما والإيذاء حتى إذا تابا ورجعا يعفو عنهما وهذا التقريع والتوبيخ لمن شهد عليه شاهدان فلم يقم عليه الحد أو ثلاثة شهود أو كان أربعة شهود ودرى الحد عن المتهم فحينئذ لا بد من التقريع والتوبيخ فإذا تاب كل منهما بطل التقريع لأن الله يتوب على من تاب توبة مقبولة مالم تكن في حال الاحتضار . ولما أتم الكلام على عقاب الزناة وحبس الزانيات وإيذاء الحسنين لفعل القبيح أخذ يوصي الرجل عليهن ويقول أيها الرجال لا تزنوا النساء كرها كما تزنون المتاع إن الميت له ماله والزوجة المحل عقد النكاح بموتها وليست ملكاله حتى يملكها أقاربه فإياكم أن تمنعوها عن زواج أو تأخذوا منها مالا أو تمنعوها ميراثا في مقابلة إطلاق سراحها زعليكم أيها الأزواج أن لا تجعلوا العيش معهن لغاية مالية وفائدة لكم مضارة لها بأن تأخذوا بذلك بعض ما أخذن من المهر وأنتم تترصون موهن فترنوهن وإياكم أن تفعلوا ذلك إلا إذا أظهرن عدم العفة وعاملنكم معاملة جائرة بنشوز وسوء عشرة فحينئذ لكم عضلهن والتضييق عليهن وعائسوهن أيها الأزواج بالمعروف ولا تطيعوا أهواءكم في كراهتهن فرب مكره كان خيرا كثيرا ورب محبوب كان شرا مستطيرا . أقول ومن قرأ ما ذكرناه في سورة البقرة عند قوله تعالى - وبشر الصابرين الخ - عرف فوائد المكروه وأن الحياة لاسعادة فيها إلا بالمشاق والمكاره فلا تطيل به هنا فارجع اليه ليظهر معنى هذه الآية ثم قال وإذا أعطيقوهن شيئا فإياكم الرجوع فيه ولو كان قطارا وكيف ترجعون في العطية وقد بذلتموها وتردون الهدية وقد أدوليتوها وليس من المروءة استردادها ولا من الشهامة إرجاعها بعدما كان بينكما من الصفاء والمحبة والوفاء إن هذا لشين مبين وظلم عظيم

﴿ جوهرة من جواهر القرآن في التربية في مستقبل الاسلام ﴾

تجب أيها الذكي من نوادر القرآن وغرائبه وأعجب معى هذه الأضواء الساطعة في سماء العلم التي أشرقت في ثنانيا سطور هذا التفسير ياليت شعري هل يقرأ ما أكتب المسلمون وهل يحجبون معى فيما أقول انظروا أيها العلماء انظروا أيها الأمراء فكروا أيها الحكماء في معنى هذه الآيات يقول من قبل آيات - وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية الخ - ولقد شرحناها هناك ويقول هنا - واللذان يأتيانها منكم فآذوهما - ويقول في آية أخرى - الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله -

هذه أنواع ثلاثة من أنواع التربية قد سطرها القرآن والمسلمون عن الأنفس والآفاق لاهون نائمون ولقد يكتفى أكثر العقلاء والعلماء بالأحكام الفقهية والبيوع الشرعية والقضايا الميراثية وهم عن حقائقه معرضون فمثل هذه الآيات ينظر فيها العالم الى الخلاف الذي بين العلماء فمن قائل ان آية - واللائي يأتيان الفاحشة من نسائكم - منسوخة ومن قائل انها في اللاتي يأتيان السحاق مع بعضهن وفي الثانية وهي - واللذان يأتيانها منكم - قالت طائفة انها في اللواط وقالت طائفة أخرى انها في الزناة وقد نسخت . ولقد اصطفت لك اللب من كلام العلماء ونبت القشر وفسرت الآية بما ينطبق على قول بعض المفسرين مراعي الفوائد العلمية والهجائب النفسية والأخلاق الانسانية والطبائع البشرية

إن القرآن نزل منذ أربع وأربعين وثلاثمائة وألف سنة وهذه الآيات تقرأ والناس مصروفون عنها وعن أمثالها بأمرين الأول أن يكتفوا بقول الأئمة رضوان الله عليهم أجمعين في الحدود والبيع وما أشبهها ويقولون قد تم الأمر فلا حاجة لبحث والتنقيب اللهم إلا الاطلاع على آراء العلماء في هذه الآيات ويكون ذلك مجرد اطلاع الثاني أن يتركوا القراءة ويعبدوا الله بالتلاوة وهذان الأمران هما اللذان أصبحا حجبا بين المسلمين وبين القرآن . وهما إذا أرد أن يرفع الحجاب ويظهر الباب ويطلع الناس على جلال القرآن وعجائبه مع اتقاء مخالفة الأولين والجنوح في التفسير إلى رأى من آراء السابقين حتى لا نكون مبتدعين في التفسير ولا مخالفين المتقدمين فاصغ لما أتوا عليك من جلال التربية الإسلامية من هذه الآيات . ولأقدم مقدمة فأقول

اعلم أن العوالم المشاهدة لا تخلو من واحدة من ثلاث أحوال إما أن تكون مضيئة كالنار والشموس وأما أن تكون معقة كالمواد الأرضية من الحجر والشجر والطين وأما أن تكون شفافة كالماء والهواء والبللور والزجاج المصنوع من الرمل المخلوط بالمغنيسيا والقصي فالأول ما يضيء على غيره والثالث ما يقبل الضوء والظلمة ولا يحجبهما عما وراءه والثاني ما يحجب النور عما وراءه

إذا عرفت هذه المقدمة فاعلم أن النفوس البشرية ثلاثة أقسام قسم مضى وقسم مشف وقسم معتم فالأول هم أصحاب النفوس الشريفة فهؤلاء بمنعمهم عن الرذائل انمراق نفوسهم فقبل لهم - وليخش الذين لو تركوا الخ - يقول انظروا بفطركم السليمة وعقولكم المضيئة في أمر اليتامى وقد قدمنا أن هذه فتح باب لتربية العقول بطرق خاصة

والثاني هم المتوسطون الذين لا قدرة لهم على الاستنتاج من أنفسهم فأشبال هؤلاء يقرعون ويزجرون باللسان ويوبخون إذا اقترفوا الذنوب كفعل الزنا سواء أقيم الحد كما في البكر أم لم يقم الحد وكانت الشهادة لم تتم بالأربعة حينئذ يوبخون ويقرعون الخ وهكذا يفتح باب التفرغ والتوبيخ . وأقول ذلك ليفتح المسلمون هذا الباب وليشهر على ألسنة الجرائد والصحف من لم يرتدع في الدائرة التي هو فيها حتى يرجع إلى رشده يقول الله - فآذوهما - والأيذاء في كل قبيل بحسبه . إن هؤلاء أشبه بالجسم الشفاف وأمرى أن التأديب بهذه الطريق أقرب إلى السلامة وأبعد عن الجهالة وأسعد للأثم وأبعت لرقى الهمم إن المرء لا يرقى إلى المعالي إلا إذا أحس بالمسئولية ولا إحساس بها إلا بانارة ما كمن فيها من عوامل الشرف . فلتجعل الجرائد وسيلة لتعير من ينتهكون حرمة الآداب . إن الجرائد في الأيام الحاضرة بها إقامة الحرب والسلم ونظام الأمم وتآديب الغاوين ومدح النافعين وإرشاد الضالين وهداية الغافلين فلتجعل وسيلة إلى ردع من ضل بالهوى وغوى وأعرض عن نفع الجمهور

وأما القسم الثالث فهم الذين فرغت الحيلة فيهم وعجزت الزواجر عن ردعهم فأولئك يقطعون من جسم الأمة قطعاً وينبذون منها نبذاً كأن يقتل القاتلون وبرجم الزانون إذا لم تدرأ الحدود بالشبهات وقامت على أفعالهم الشهادات

واعلم أن الجسم المعتم قديقبل العقل كالخديد فإن الحيلة تجعله يقبل صور المرفيات ويرى الإنسان وجهه كالمرآة المعلومة فهؤلاء الذين جعلناهم كالأجسام المعتمة يمكن صقلهم بالعلوم فإن لم ينجع فيهم القول سلطنا عليهم سيفاً قاطعاً وفصلنا أرواحهم عن الأجسام فزاروا الرموس بعد قطع الرؤس هذا هو الصراط المستقيم ولنعلم أن الله ليس يريد الانتقام وإنما هو مربى الأنام وما العقاب الاقواء الشرور فإذا أثيرت حمية النفوس بالمباحث العلمية الجليلة وتواصى الناس بالحق في معاملة أولئك الجناء فنبذوهم ظهرياً وتركوهم كما ترى في قصة الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت في عشرات الأيام وستقرؤها في سورة التوبة فقد هجرهم الرسول والمؤمنون ولم يعف عنهم حتى ضاقت عليهم الأرض بما رحبت ونزلت الآية بالعفو عنهم هكذا

فعل الله في سياسته مع المتخلفين فقوله هنا فاذوهما فتح لهذا الباب ومن تاب بالتقريع وصاح فليعف عنه وليعامل معاملة الصالحين هذا هو السر الذي أردت اظهاره لتقرأه للمسلمين وتشرحه للمخاضين

﴿ الفصل الثاني ﴾

(ولانك كحوا مانكح آباؤكم) أي التي نكحها آباؤكم وبينه بقوله (من النساء الاماقد سلف) استثناء من المعنى كأنه قيل تستحقون العقاب بنكاح مانكح آباؤكم الاماقد سلف قبل التحريم * روى أنه لما توفي أبوقيس وكان من صالحى الأنصار خطب ابنه قيس امرأة أبيه فقالت ائني اتخذتك ولدا وأنت من صالحى قومك ولكنى آتني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأستأمره فأنته فأخبرته فنزلت هذه الآية وحرم نكاح زوجة الأب (انه كان فاحشة) أقبح المعاصي (ومقتنا) يورث أشد الغضب من الله وغاية الخزي والعار (وساء سبيلا) وبئس ذلك طريقا . رجع في هذا المقام الى تقبيح المعاصي والذنوب بالتقبيح والتشنيع والذم وهذا هو الذي ستمعه الأمة الاسلامية لاطبقة الوسطى فالذم والتشنيع ورسم صور الأشياء وعرضها على الناس فيرون قبحها بارة وحسنها أخرى هو الذي يستخرج من نفوس الأمم ما كمن فيها من الاستحسان والاستقباح كما قدمناه في قوله تعالى - والاذان يأتيناها منكم فاذوهما - وهنا يقول - فاحشة ومقتاوساء سبيلا - كل هذا للتنفير من الذنب وكان يكفي أن يقول إني أعذبه بجهنم وأسلط عليه أنواع العذاب في الآخرة لم يقل هذا بل استعمل التشنيع والتفجير من الذم . فليفتح هذا الباب المسلمون ولتكن المؤثرات النفسية هي محور أعمالهم كما تقدم . ولقد بلغنا هذا العهد أن الالمانيين لم يكثر نسلهم الا بعد أن أمر ملوكهم الأساتذة فصوروا صورتي زوجين ومعهما أبنائهما وبناتهما وأمامهما أعمال مختلفة فهذه تطبخ الطعام وهذه تحضر الأرائي وهذه تدبر أمر المنزل والأبوان جالسان منشرحان وصورتي زوجين آخرين عقيمين متزوجين ضعيفين لا ولد لهما ولا بنت تعولهما ولا مؤنس لهما وعرضوا هذه الصور على نظر الجمهور فانكبوا على الزواج وكثر نسلهم وكثر جمعهم وذلك جزاء المفكرين العاقلين . ثم أخذ يشرح بقية المحرمات من النساء فقال (حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الأخت) أي حرم نكاحهن والأم من ولدك أو ولدت من ولدك وان علت والبنت من ولدها أو ولدت من ولدها وان سفلت والأخت إمامن الأب وامامن الام واما منهما والعمة كل أنثى ولدها من ولد ذكرا ولدك واختالة كل أنثى ولدها من ولد أنثى ولدك قريبا أو بعيدا وبنات الاخ وبنات الاخت يتناول القربى والبعدى فالمحرمات بالنسب سبع بنهن الكتاب

واعلم أن كل ما حرم بالنسب يحرم بالرضاع فاذا رضعت من امرأة فقد حرمت عليك التي أرضعتك وصارت أما لك وكل بنت لها صارت أختك وزوجها أباك وأمها جدتك وأخت زوجها عمتك وأختها هي خالتك وأم زوجها جدتك وبنت ابنها بنت أخيك فأصبحت من أسرة الرضاعة كما أنك من أسرة النسب . ثم إن الجمهور على أن قليل الارضاع وكثيره يحرم وهو قول ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب والثوري والاوزاعي ومالك وابن المبارك وأبو حنيفة وأحمد في إحدى روايتين عنه والقليل كالشافعي وعبد الله بن الزبير وأحمد في إحدى روايتين عنه ان التحريم بخمس رضعات معلومات متفرقات وحجة الاولين أن التحريم في الآية لم يقيد بعدد وحجة الشافعي ومن معه الحديث المبين للقرآن . فأما المدة التي يحرم الرضاع فيها فهي ما دون الحولين وهو رأى الجمهور ومنهم الشافعي وابن مسعود ومالك وأبو داود وقال أبو حنيفة مدة الرضاع ثلاثون شهرا فهذا ملخص آراء الأئمة في قوله تعالى (وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأ-واتكم من الرضاعة) وهذا معطوف على أمهاتكم واكتفي بالام والاخت عن ذكر الباقي وفي الحديث يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب فكل بنت لها سابقة أو لاحقة فهي أخته وهكذا البقية كما تقدم . فهؤلاء أربع عشرة امرأة تحرم سبعة بالنسب وسبعة بالرضاع وانما ذكر الرضاع بعد النسب لانه لجة كل حمة النسب وسيتبعها بحمة المصاهرة وقد تقدم منها

زوجة الاب . فاعلم أن من عقد على امرأة حرمت عليه أمها بمجرد العقد وبحرمة أم المعقود عليها تحرم جميع جداتها من قبل أمها كما في النسب والرضاع وتحريم الام وماعها بمجرد العقد مذهب أكثر الصحابة وجع التابعين والجمهور وعليه العمل وقال فريق من الصحابة ان أم المرأة لا تحرم الا بالدخول بابنتها وهو مذهب زيد ابن ثابت وابن عمر وابن الزبير وجابر وابن عباس في رواية عنه هذا ملخص ما قالوه في أم المعقود عليها . أما بنتها من رجل آخر فانها تحرم عليه متى دخل بالام وهكذا كل بنت لابناتها أو بناتها وان سفلن من النسب أو الرضاع ويبدل على ذلك ما أخرجه الترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم أيما رجل نكح امرأة فلا يحل له نكاح ابنتها وان لم يكن دخل بها فليست نكح ابنتها وأيما رجل نكح امرأة فلا يحل له أن ينكح أمها دخل بها أو لم يدخل وهذا قوله تعالى عطفًا على أمهاتكم (وأمهات نسائكم وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم) الربائب جمع ربيبة والربيبة ولد المرأة من رجل آخر سمي به لانه يربيه كما يرب ولده في غالب الامر فعيل بمعنى مفعول ولحقته التاء لانه صار امها وقوله اللاتي في حجوركم مكمل لعله التحريم وكأنه قيل ان بنات نسائكم تربونهن كما تربون أولادكم وهم في حجوركم كأولادكم فقوى شبههن بأولادكم فهن محرمات عليكم فذكر الحجور والتعبير بما يدل على التربية علة للتحريم لانه شرط وهذا مذهب الجمهور وأخذ سيدنا على بلفظ الآية وجعل التربية لمن شرطًا في التحريم حتى يتحقق حضانه الرجل لمن تربيتها ولا يكون التحريم الا بالنكاح الصحيح فلو زنى بامرأة لم تحرم عليه أمها ولا بنتها اذا أراد التزوج بهن ولا تحرم المنزني بها على آباء الزاني ولا بناته فالنكاح هو الذي يحرم ما يترتب عليه وجوب الصداق والعدة ولحق الولد سواء أكان صحيحًا أم فاسدًا أما الزنا أو لمس امرأة أجنبية بشهوة أو تقبيلها كذلك بشهوة فلا وهذا قول ابن عباس وسعيد بن المسيب وعزوة ابن الزبير والزهرى ومالك والشافعي وقهاء الحجاز وخالفهم قوم فقال عمران بن حصين وأبو هريرة وجابر والحسن وأهل العراق بان الزنا يحرم . وما يحرم عليه بالمصاهرة زواج أبنائه أو أبناء أولاده وان سفلوا من النسب والرضاع بمجرد العقد اذا كانوا من الصلب أما الذي يبناه فلا تحرم زوجته وكذلك أخت زوجته بنسب أو رضاع فلا يجمعها معها في نكاح ولا يجمع وطأهما في ملك يمين وكذلك اذا كانت إحداها بمقد والأخرى بملك اليمين وهذا قوله تعالى عطفًا على أمهاتكم (وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم) لا المتبنين كزيد بن حارثة الآتي في سورة الأحزاب (وأن تجمعوا بين الأختين الاماء سلف) أي لكن ما قدمي فانه معفو عنه (وكان الله غفورًا رحيمًا) فيكون نكاح الأختين في الجاهلية نافذ العقد ويختار الرجل أيها شاء حتى لا يجمع بينهما ولا يحتاج لعقد جديد على التي اختارها * روى عن الضحاك بن فيروز عن أبيه قال قالت يا رسول الله اني أسلمت ونحيت أختان قال طلق أيتهما شئت وعطف على أمهاتكم أيضا قوله (والمحصات من النساء) ذوات الأزواج أحصنهن التزوج وفي قراءة والمحصات بكسر الصاد بمعنى انهن أحصن فزوجهن (الامام ملكة أيمانكم) من اللاتي سبين وطقن أزواج كفار فهن حلال للسايبين والنكاح مرتفع بالسبي * قال أبو سعيد رضى الله عنه أصبنا سبائا يوم أوطاس وطقن أزواج كفار فكرهنا أن تقع عليهن فسالنا النبي صلى الله عليه وسلم فزلت الآية فاستحلناهن قال الفرزدق

وذات حليل أنكحها رماحنا * حلال لمن يبنى بها لم تطلق

وقال أبو حنيفة لو سبي الزوجان لم يرتفع النكاح ولم تحل للسباي ولما لم الكلام على المحرمات قال كتب الله عليكم تحريم هؤلاء (كتاب الله عليكم) ثم عطف على الفعل المضمر الذي ذكرناه قوله (وأحل لكم ما وراء ذلكم) ما سوى المحرمات المذكورة وما في معناها كالجمع بين المرأة وعمتها وخالتها وكالمطلقة ثلاثا لا تحل لزوجها الاوّل حتى تنكح زوجا غيره ونكاح المعتدة وهكذا من المحرمات التي ورد بها القرآن أو السنة فكل هذه وغيرها مخصوص هذه الآية فهذا من العام المخصوص وانما أحل ذلك (لتبتقوا بأموالكم) تطلبوا بأموالكم أي تنكحوا

بصدق وتشتروا بئمن (محسنين) منزوجين ومتعفين (غير مسافحين) غير زانين (فما استمتعتم) فمن تمتعتم به من المنكوحات (فاتوهن أجورهن) مهورهن حال كون الاجور (فريضة) مفروضة (ولاجناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة) أى فيما يزداد على المسمى أو يحيط عنه بالتراضى (ان الله كان عليا) بالمصالح (حكيا) فى شريعته وأحكامه . ثم أخذ يبين حكم من لم يقدر على نكاح الحرائر فقال

واعلم أن من لم يقدر على مهر الحرة المؤمنة فله أن يتزوج الأمة المؤمنة وذلك بشرطين الأول أن لا يجد مهر حرة لانها غالبا غالية المهر ومهر الامة أخف لاشتغالها بخدمة سيدها الثانى خوف الزنا عند جمع من الصحابة والشافعى وأحمد . والشرط الاول لا يقول به أبو حنيفة رضى الله عنه فيجوز للحر أن ينكح أمة وان كان موسرا ما لم تكن عنده حليلة حرة

واعلم ان سبب منع نكاح الحر للامة اذا كان موسرا أن الولد يتبع الام فى الرق والحرية واذا كانت هى رقيقة لسيدها فان ولدها رقيق له مثلها وهل يرضى بهذا حر وأيضا انها تكون فى خدمة سيدها فله أن يجلسها عنه فى خدمته ولا يجوز نكاح الامة الا اذا كانت مؤمنة أما الكافرة ففيها نقصان الكفر والرق معا وفى المؤمنة الرقيقة نقص واحد وهذا رأى الشافعى ومالك وجع من الصحابة وأما أبو حنيفة فانه أجاز نكاح الامة الكتابية وهذا فى قوله تعالى (ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات) أى من لم يستطع منكم غنى (والمراد ما يصرف فى المهر والنفقة) يبلغه نكاح المحصنات يعنى الحرائر (فما ملكت أيمانكم من فتية كم المؤمنات) يعنى الاماء المؤمنات وحل أبو حنيفة رضى الله عنه طول المحصنات على أن يملك فراشهق والنكاح على الوطاء وعليه يجوز للأمر الذى لاحر فى فراشه أن يتزوج أمة كما تقدم والفتيات الجاريات المملوكات جمع فتاة والعبد نقي ولما كانت النفوس تأنف من الاماء أردفه سبحانه بأن المدار على القلوب قرب رقيقة أفضل من حرة بسبب إيمانها أوليس الناس بعضهم من بعض فلا تفاضل الا بالقول والنفوس فأما الرق والحرية فهما أمران جسمانيان صوريان وكمن رقيق سيد لسيده وكمن حر هو عبد عبده فهذا قوله تعالى (والله أعلم بايمانكم بعضكم من بعض) واذا كان كذلك (فانكحوهن باذن أهلن) أى أربابهن (واتوهن أجورهن) مهورهن باذن أهلن وهو حق لسيدها لانها لا تملك وعند مالك هو حقها رجوعا لظاهر اللفظ (بالمعروف) بلا مطلق ولا اضرار (محصنات) عفيفات (غير مسافحات) غير مجاهرات بالسفاح (ولا متخذات أخدان) اخلاء فى السر (فاذا أحصن) بالتزويج (فان أتين بفاحشة) زنا (فعليه نصف ما على المحصنات) الحرائر (من العذاب) من الحد الجلد اذا زانين فتجلد الرقيقة خمسين جلدة وهى نصف ما تجلده الحرة وهومائة جلدة وكذلك العبد والمنزوجة منهما عقابه كذلك فلا رجم على العبد ولا الأمة لان الرجم لا ينصف (ذلك) أى نكاح الاماء (لمن خشى العنت منكم) أى لمن خاف الوقوع فى الزنا (وأن تصبروا خير) أى وصبركم على نكاح الاماء متعفين خير لكم (والله غفور رحيم) أى غفر لكم ورحمكم حيث أباح لكم ما أنتم محتاجون اليه انتهى تفسير الفصل الثانى وفيه لطائف أربع

اللطيفة الاولى . لتجعل المحرمات بهيمة منظمة لتسهل على القارى

اللطيفة الثانية . ما الحكمة فى الشهوات والمحرمات وماذا تفيد نامن الحكم الاجتماعية والخلقية والاستنتاجية

وكيف نفر من هذا المقام سرّ النفوس ومجائبها وكيف يحترق الناس بالشهوات كما يحترقون بالنيران وهم غافلون ومجائب وبدائع من أسرار القرآن الشريف ليصل الناس لربهم ويعجبون من حكمه الباهرة

اللطيفة الثالثة . سرّ القرآن فى تحريم زواج الامة اذا خاف الحر الزنا وماعلاقها بالام الاسلامية

اليوم سياسة

اللطيفة الرابعة . الأحرار والعبيد وان بعضهم من بعض والعبرة بالاعمال

﴿ اللطيفة الأولى ﴾

- يحرم هؤلاء على الرجل من النسب والرضاع
- هؤلاء يحرم من غير الرضاع والنسب
- (١) الأم
- (٢) البنت
- (٣) الأخت
- (٤) بنت الأخ
- (٥) بنت الاخت
- (٦) الخالة
- (٧) العمة
- (٨) الريبة
- (١) تحرم المرأة بانقضاء العدة
- (٢) يحرم الجمع بين المرأة وخالها أو عمها أو أختها الخ
- (٣) يحرم عليه امرأة أبيه
- (٤) الملاعنة تحرم على زوجها
- (٥) من عنده أربع نسوة لا يزبد عليهن
- (٦) المطلقة ثلاثا لا تحل لزوجها الا بشروط خاصة
- (٧) حليلة الابن
- (٨) الريبة

﴿ اللطيفة الثانية الشهوة تقلب رجة ﴾

أولعلم أن النساء بالنسبة لجميع الرجال مشتهيات لافرق بين الأجنبية والمحرم كالأخت والام فالطبيعة البشرية لافرق عندها بين الاخت والام والخالة والأجنبية فكل عندها سواء كما في الهائم فالنفس البهيمية لاتفرق بين الاخت والأجنبية هكذا الانسان * والدليل على ذلك أن المجوس يتزوجون بناتهم وأخواتهم ونفوسهم لاناأف ذلك اما المسلمون والنصارى وأمثالهم فان الرجل قد تكون عنده أخت ثم ينظر للأجنبية التي هي أقل جلالا منها نظر شهوة ولأخته نظر عطف وحنان . فهذا دليل في كل منزل على مالنفس الانسانية من القدرة والعظمة والشرف يقول الله للناس

ها أنتم أولاء تقدرون على أن ترفعوا نفوسكم الى مستوى الملائكة إن في نفوسكم لقدرة عظيمة وعزيمة قوية الشكيمة فاستبشروا بها ذلكم انكم لماسمعتم تحريم المحارم وعرفه الصغير منكم والكبير وصار ذلك عادة مألوفا انصرف نفوسكم عن نظر الشهوة اليهن واستبدلتها بالحنان والتقديس والرجة فرجعت نفوسكم بالنسبة اليهن من صفة البهيمية الى صفة الملائكة فأمهاتكم مقدمات ساميات شريفات وأخواتكم وعمهاتكم لان في قدرتكم أن تسموا بأنفسكم الى العلا وتسموا بأرواحكم الى الملأ الأعلى . أى عبادى انما أبقيت دين المجوس لتسمعوا به وليكون عنوانا لكم على أن شهوة المحرمات فيكم مثلهم وباتعاليم والعادة انقلبت الشهوة محبة شريفة عالية إذانا من الله ان في نفوسكم قدرة أن تسموا الى أشرف مصاف الكمال فاذا فكر الناس في هذا ايقنوا أنهم يقدرون على تغيير أخلاقهم والنزول عن خسائس عاداتهم فتقلب النفوس الشريرة الى الخير بالقصد والعزيمة . ان نوع الانسان مستعد للسعادة العالية على مقدار طاقته في هذه الحياة

ان احترام الام والاخت بعد أن ركزت الشهوة اليهن في الطبيعة مؤذن بأن النوع الانساني اليوم طفل في الاخلاق طفل في العلوم غرر جاهل وكأن الله يقول أيها الناس اذا كنتم في الشهوة البهيمية التي هي ألزم لكم من ظلمكم وأقوى عليكم من كل أعدائكم وهي ألد الأعداء وأعظم الذا قد سلطتكم عليها فلكتموها وأعطيتمكم قيادها فاستمتموها وأطفأتم ناراها فاستخدمتموها فقلنا يانار كوني بردا وسلاما فصارت ذما وما محبة ووئاما واعظاما واحتراما أفليس هذا دليلا أنكم على الاعتدال في المال أقدر فتقدسون مالفبركم من الحقوق فلاغبين ولاظلم ولا اسراف ولا تقتير بل يصبح المال في أيديكم كالماء وتصبح النار المشتعلة فيكم لئلا بردا وسلاما واذا كانت أملاك الشهوات لكم ذللتكموها فأتم على غيرها أقدر تذليلا وأصدق قيلا ولستكنكم لانزالون أطفالا وفي الحكمة جهالا وعلى موائد العلم طفيليين فاذا شاعت الفضائل بينكم ولقنتكموها تلقين المحارم مع اللبن في الرضاع انقلبت الشهوة المالية حرمت انسانية وأصبحتم بقدر الامكان أيها العباد إخوانا . فلتكون فيكم بعض هذه الأخلاق

ثانياً تحريم القربيات وتزوج الأجنبية لازدياد المحبات اللسانية ولعدم فساد الاسرات وارتقاء نفوس الشبان والشابات

ان الرجل اذا أحب محارمه على سبيل الرحمة تارة والاعظام والاجلال أخرى فما يدنس هذه المحبة أن تعثر بها الشهوة فالشاب يحمي أخته ويقدرها ويحترم أمه فلأنه تزوج أخته أو خالته لأصبح محتاجاً عند محل شهوته وقصر نظره في المحبة على الشهوات وتكون مكائدها على مقدار التمتع بها ولا جرم أن ذلك يقلل من قيمة المحبة الرحمية ولا يراعى إلا المحبة الشهوية والنفس تعود ذلك ولا تعرف سواء فيكون ذلك وبالأعلى الأرحام وتزول تلك العاطفة الشريفة . ثم هو بزواجه أخرى من الناس قد ضم أسرة اليه فأصبح له أسرة بالنسب وأخرى بالمصاهرة وهذه سعة في المحبة والمروءة ولو أبيحت هؤلاء المحرمات لأصبح النسب والمصاهرة في جهة واحدة فضائق سبل المحبات وانحصرت في بعض النسب . وأيضاً تكون الاسرات دائماً في شقاق لما يحصل من الاخوة والآباء وأبناء الاخوة والأخوات من التنافس والتشاجر والتقاطع بسبب اقتتالهم على إحدى نساء العائلة كينت الرجل يتشاجر عليها أخوها أو أبوها وأحد أخويها وهكذا وهذا فيه من الفساد أقصاه ومن قطع الرحم منتهاه فانظر كم في تحريم الأرحام من البدائع العلمية والعجائب الحكيمة

ثالثاً . اعلم أن نيران الشهوات كالنيران التي توقدها كالسكهرباء التي نستثيرها كالأنوار العلمية التي نعملها فكل نار وكل كهرباء لها عملان تفريق وجمع وابتعاد وتقريب . فانظر أليس ترى النار تحرق الخشب فيطير منه أجزاء في الهواء وتبقى أخرى في التراب ففي الأول تفريق وفي الثاني اجتماع . أليس ترى أن السحابتين إذا كانت كهربائيتين متجانستين بأن كانتا إيجابيتين أو سلبيتين فانهما تتنافران وإذا اختلفتا إيجاباً وسلباً فهما تتجاذبان . فهكذا النيران التي فيها معاشر الناس فإذا رأينا النار التي تحيط بنا والتي هي داخل الأرض التي نعيش فوقها تجمع الطين واللبن وتفرق أجزاء الخشب والكهرباء سالبة وموجبة فهكذا نحس في أنفسنا بنار تشتعل اشتعالاً معنوياً إما لطلب الغذاء أو للتزواج وإما لرحمة الضعفاء كالآبناء وإما لدفع الأعداء كالغضب والغيرة والحسد وجميع العداوات التي تعترى نوع الإنسان فانظر كيف كانت أرضنا ناراً يحيط بها قشرة أصلها نار جمدت وكما نحن من تلك القشرة فكمنحت النار في باطننا راحة من الله لنا حتى تسوقنا الشهوة لطلب الغذاء والكساء والتزواج وتدفعنا القوة الغضبية لدفع الأعداء وابتعاد الأذى ثم كانت فينا ناراً لطيفة وأجل من هاتين كالقوة العلمية تدفع الجهالات وتجذب اليها أجل المعلومات فهذه فرقت وجعت . فليت شعري أي فرق بين النارين وأي ابتعاد بين الأمرين فالشهوة البهيمية فينا لطلب الغذاء والكساء والقوة الغضبية لدفع الأعداء والعلم يدفع عار الجهل ويجذب أجل صور العلم . فلئن جفت النار الطين وأذابت الشمع وجذبت الكهرباء تارة ودفعت أخرى . فلقد منعت الأعداء النفس الغضبية وأزالت الجهالة القوة العقلية كما جذبت اليها العلم وجذبت الشهوة ملاذ الطعام والشراب

فانظر كيف تقلب الإنسان في أنواع من النفوس المحرقة لم محرقة ولكن الناس لا يكادون يفقهون الا قليلاً ممن تعلموا فأولئك يعقلون ويفهمون فالوالدة على فلذة كبدها في احتراق والواقعة لعاشقها في احتراق والذي غاظه الأعداء في احتراق . ونتيجة المقال في هذا المقام أن نار الشهوات للأجنيبات ونار الرجات للقربيات ونار العداوات تتأجج على من جرح ماله من الحرمات ونار أشواق العلوم لما بينا في هذه المقالة من الآيات البينات والعجائب الحكيمة وهالك صوراً ثلاثاً للإنسان

(١) نار الشهوة ونار الرحمة ونار الغضب هن أصول التفاعل النفسي وبالتفاعل بينها يكون نور العقل على مقدار التمازج والاتحاد ومماثل هذه النيران الثلاثة الا كمثل العناصر الداخلة في المركبات الجسمانية فهي نار لها نور وهو القوة العاقلة

(٢) تصور فتاة ترضع ولدها اليقيم وعاشقها الذي يخطبها جالس أمامها وأعداؤها يحيطون بها فهي بين ثلاثة نيران نار الرحمة للولد والشهوة والغرام للعاشق والعداوة لأعدائها فهذه المواطف هي عبارة عن هذه المرأة

(٣) شاب جلس مع أخته وحبيته وعدوه فهو مع الأخت ملك ومع الأجنبية بهم ومع العدو أسد فالنظر عجائب الانسان كيف اجتمعت فيه اللطائف المتفرقة

﴿ اللطيفة الثالثة ﴾

إن تحريم زواج الأمة على من قدر على مهر الحرة تحذير للمسلمين من السقوط في مهواة الذل والصغار ولزوم العار والشتار بأن يلدوا الأبناء الارقاء تبعاً لامهاتهم المملوكات فاذا كانوا بمنعون من عبودية أبنائهم المسلمين مثلهم فما بالك بهم وقد ملك الفرنجة أرضهم وأخذوا ديارهم وهم خامدون وأحاطوا بهم من كل جانب وهم ساهون لاهون

﴿ حكاية ﴾

حضر الى الديار المصرية صديق من ناحية أدب من أعمال حلب الشهباء فدار الحديث بيننا على احتلال الفرنسيين لبلادهم فأخبرني بما تشعروا له الأبدان من قتل النفوس وسلب الاموال والظلم البين وقد كان الرجل سيداً في قومه من الاشرف وكبار العلماء وله سيادة في قومه فحدثني قائلاً طلبني الضابط الاكبر في الجيش الفرنسي قائلاً لماذا نكرهون الفرنسيين وهم انما جازوا لتمدينكم واسباغ النعمة عليكم قال فأجبت قائلاً ان الامة اذا قام غيرها بما يصلحها ونام أهالها سلبها الله مواهبها وسلمها الى سادتها لان العضو الذي لا يعمل له لا يبقى له قوة وأيضا تصبح كالحبوانات المنزلية لما قنا بسقيها وتغذيتها فقدت الفرائز التي تعلت بها نظائرها في البراري والقفار من الغزلان وبقر الوحش السعيد في مراعيها الحسنة المناظر فقال له هل هذا في كتبكم فأجابه قائلاً هذا كلام قرأته في كتاب يسمى نهضة الامة وحياتها تأليف فلان وهو مصري قال فسكت ولم يرد جواباً فاذا كان القرآن يمنع أن تله من أمة لمسلم مثلنا فكيف يتحمل المسلمون العبودية والرق في الاقطار الشرقية ويضع الفرنجة الاغلال في أعناقهم وهم صاغرون . ألا فليعلم المسلمون في أقطار الارض أن الله قد قرب يوم عتقهم من ذل الفرنجة وقد جاء أوامره وظهر ابانه ومن عجب الاتفاق أن تستقل ثلاث دول وهي الافغان والترك والفرس وهما في هذه بلادنا المصرية خبط خطوات واسعات في سبيل الاستقلال ولا بد من تمامه ان شاء الله وستخطو الامم الاسلامية خطوات ونحظى بالاستقلال والخلاص

﴿ اللطيفة الرابعة في الاحرار والعبيد ﴾

يقول الله تعالى - والله أعلم بايمانكم ببعضكم من بعض - هاتان الجملتان ذكرتا في هذا المقام لتهدم ما بينته العادات وأبرزته الديانات وأظهرته القوانين المسطورات . اعمرى لقد هدم الله الظواهر المذكورة في هذه السورة بهاتين الجملتين ولقت الناس الى الاعمال القلبية . يقول الله لا عبرة بالصور والاشباح ولا الغلبة في الحروب ولا قوة الدول والممالك والاساطيل امما هذه مظاهر يغتر بها الغافلون - اليوم أضع نسبكم وأرفع نسبي - بعضكم من بعض لافرق بين العربي والعجمي - اسمعوا وأطيعوا ولولوى عليكم عبده حبشي - أتم أيها الناس عبيدي ولا عبيد لكم لا يفرنكم مظاهر الميراث والمال والعقار والديار ان كل ذلك الاماظهار يقتخر بها الجهلاء وانما النفوس والمقولات والاداب وكل ذلك عندنا في كتاب قرب خامل ذكره عندنا رفيع ورب عظيم القدر عندنا ماله شفيع فايكم أن تفتروا بما ترون من الاحكام الشرعية والحدود المرعية فهذه اتماجات لحفظ المجموع وصيانة الجوع فاذا اختص الحرب بالميراث وامتناز في احوال الحياة فانما ذلك من ظواهر الامور فاذا مات الحر والاميد استويا في الاحوال وافترقا في الشرف والكمال انتهى الفصل الثاني

﴿ افصل الثالث ﴾

(يريد الله ليبين لكم) أى التبيين لكم واللام زيدت للتأكيد كما قال قيس بن سعد

أردت لكتبكم يعلم الناس انها • سراويل قيس والوفود شهود

ثم عطف عليه قوله (ويهديكم سنن الذين من قبلكم) مناهج من تقدمكم من أهل الرشيد لتتبعوا طريقهم وتسلخوا سبيلهم (ويتوب عليكم) ويصدمكم عن المعاصي بتلك الهداية بأن يلهم قلوبكم النفور منها بسبب الهداية المذكورة (والله عليم) بمصالح العباد (حكيم) فيما يدبر من أمورهم • ولما كان نوع الانسان قد فطر على حب اللذات والاستئثار بالمنافع وكان ذلك حتماً ليجد في مجملها ويتنافس في الفضائل والأعمال الشريفة وجعل من فروع تلك الفطرة الحسد للناس على نعمهم والسعى في هدم ما بنوا من المجد وما أوتوا من الفضل بين الله ذلك اذ قال ان هدايتكم يريد الله وهذه الهداية يحاول ابطالها الغاؤون ويسعى في ايقافها الفاسقون فيقول الزناة وأهل الدعارة والفسق اذا امتاز هؤلاء بالاقلاع عن هذه المعاصي اذ درانا الناس وولوا وجوههم عنا وتطلعت الوجوه الى هؤلاء المتذكبين ولذلك قال الله تعالى (والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا) عن الفضائل الى الرذائل التي انغمسوا فيها وارتموا في أوحالها (مبلا عظيماً) بأن تأثروا المحرمات فتكونون مثلهم • قد ذكر التوبة في هذا المقام ليس للتكرار تأكيداً وانما هو للقايمة بين ارادة الله واردة الدين يتبعون الشهوات ثم قال (يريد الله أن يخفف عنكم) يا أمة محمد ماتنوّون تحتها من الأثقال في دنياكم ودينكم فأباح نكاح الاماء بشروط خاصة تسهيل لكم وسيأتي قريباً بيان معنى التخفيف بما هو أوسع من هذا بعد تمام تفسير هذا المقصد (وخلق الانسان ضعيفاً) لا يصبر عن الشهوات ولا يتحمل مشاق الطاعات ولما كانت علاقات الرجال بالنساء لاتنفك عن الأموال نالت الآيات فيهما فترى آيات الميراث أولاً وآيات التحذير من أكل الأموال بالباطل هنا فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) بما لا يحل في الشرع كالربا والقمار والنصب والسرقة والخيانة وشهادة الزور وأخذ المال باليمين الكاذبة والرشوة والأكاذيب في المحاماة في المحاكم • ولما كان الشيء يستوجب تذكار ضده والنفس الانسانية تحضر الضد عند ذكر الضد بين الله إن التجارة ليس منها عنها لأن النفس راضية بالتعاقد أن يأكل زبداً مال عمره بتلك المبادلة فقال (الا أن تكون تجارة) صادرة (عن تراض منكم) أى لكن كون تجارة عن تراض منكم غير منهي عنه • واعلموا أيها الناس أن رشوة الحكام والربا والقمار وأكل أموال الناس بالباطل يورث خلافاً في نظامكم • أيها الناس أما ما حلت حلالاً ولا حرمت حراماً لا تعيشوا في هذه الحياة آمنين • فهذه الأحكام الشرعية والحدود الدينية التي أبينها لكم ليست تراد الاحتفاظ بنظام هيئكم المدنية فإذا قلت لكم فيما مضى ان المدار على القلوب فهكذا هنا أقول إن توصيتي على الأموال تارة وعلى الأعراض أخرى انما أردت بها حياتكم وبقاء دولكم فأما اذا اغتال الأغنياء الفقراء وظلم الأقوياء الضعفاء وانتهك الحكام الحرمات وظنوا أن الناس عبيدهم فإن يد العمل في الأمة تقل وكذلك الأعمال النافعة في البلاد فيهجم عليكم الأمم حولكم فتدوسكم بأرجلها وتطؤكم بمناسمها ويدخلون عندكم الشركات ويقتسمون الأموال ويربحون وأتم نائمون وهذا هو القتل الحقيقي للنفس وضياح البلاد والعباد وهذا معنى قوله (ولا تقتلوا أنفسكم) أيها المسلمون وهذا بيمينه هو الحاصل في زماننا • ألا ترى أن المسلمين منذ أربع مائة سنة أتى اليهم الأسبان فخلوا بساحتهم وانتزعوا منهم أرض الجزيرة ولعمرك لم يكن ذلك بالخليل والسلاح والكرام وانما كان بتلك المعاهدة التي دبرها الفرنجة بأمر البابا وبأورونات أوروبا ودوق فينيزيا وأباحوا الخمر بمقتضى حوبة التجارة ودخل الكسل والبطالة على أهل البلاد فكان الربا والترف والنعيم والكسل فماتت الأمة وهذا هو القتل • هذا قتل الأنفس العام وهو أشد من قتل المرء نفسه المحرم أيضاً هذه هي المناسبة لتذكر القتل

ولقد استمر المسلمون يقتلون أنفسهم هذا القتل الشنيع بعد ماسمعوا أن فرديناند وايزابلا قد رموا بأمة العرب في البحر الأبيض المتوسط وبعد أن قتلوا منهم آلافا مؤلفة وطردوهم وأغرقوهم • ولعمرك لم يقتلهم الأسبانيون إلا بعد أن قتلوا هم أنفسهم بالجهل في الأموال والتجارات فكانوا يتهاقون على صناعات أوروبا ويتركون صناعاتهم لأن صناعات أوروبا كانت أشهى إلى قلوبهم • وليت شعري كيف يذكرك الله قتل الأتقياء بعد ذكر التجارة • أيها المسلمون إن التجارة وإن كانت حلالا هي التي أودت بالمسلمين انظروا أليس تجار الأفرنج هم الذين خدروا عقول الأسبانيين أليس تجار أوروبا الآن قد استولوا على أهم موارد حياتنا أليست الحرب الحاضرة قائمة على أساس الأموال والتجارة إن المسلمين نائمون إن التجارة الأفرنجية هي التي قتلت الشرقيين ولذلك أراد (غاندي) أن يتلصص الخروج من الخطر بتحريم المنسوجات الأفرنجية وقد نجح نجاحا عظيما • فهل يعلم المسلمون أن خراب دولهم إجماعا لجهلهم علوم التجارة وأنهم قوم لا يعلمون منها الا قليلا التجارة تسبق الحرب فمالك الانجليز بلاد الهند الا بالشركة الانجليزية هناك والعادات الفرنجية تغلغت في قلوب المصريين والسوريين وجميع سكان شمال افريقيا هذا هو القتل المذكور في القرآن وهذا هو السر في تعقيب التجارة بالتحذير من قتل النفس ولما كان ذلك التحذير من فضل الله ورحمته قال تعالى (إن الله كان بكم رحيمًا) في تصويركم وخلقكم ورزقكم فكيف لا ترجون أنفسكم بعد قتلها الاقتصادي بالاسراف وضياح أموالكم أو قتل أنفسكم انتحارا

اعلم أن من عادة القرآن أن يرشد بطريقتين طريق العقل والهداية وطريق الارهاب وكانت أولى الطريقتين قد ذكرها أولا بان الأمم يعترها الفساد وتضيع الدول وكان هذا المعنى لا يعقله الا قليل ولا يفهم مغزاه الا من خصه الله وقد شرع في الطريق لثاني فقال (ومن يفعل ذلك عدوانا) افرط في التجاوز عن الحق (وظلما) للنفوس بتعريضها للهلاك في الدنيا والآخرة (فسوف نصليه نارا) ندخله نارا يصلي فيها (وكان ذلك على الله يسيرا) ولما كان هذا القول ربما أوقع في النفوس بأسا قال (إن تجتنبوا بكازماتهم عنه) وهي كآثر الذنوب وهي التي عظمت عقوبتها (نكفر عنكم سيئاتكم) نغفر لكم صفاتكم ونمحوها ولعل الكآثر تختلف باختلاف المراتب فقد يكون الذنب صغيرا للعالم وكبيرا على الصديق فلقد عوتب النبي صلى الله عليه وسلم على خطرات النفس وقد يكون الذنب كبيرا باعتبار صغيرا باعتبار آخر • وبما اتفق عليه السبع الواردة في الحديث الاشرار والقتل وقذف المحصنات وأكل مال اليتيم والربا والفرار من الزحف والعقوق • وعن ابن عباس الكآثر الى سبعة الى سبعة منها الى سبع وقول ابن عباس يشير الى ما قلناه من اختلاف الذنب باختلاف المراتب فالعلماء والحكماء والصديقون تكون كآثرهم كثيرة بحيث لو ضيع أحدهم وقتنا بلانشر للفضيلة عدا آثما واعلم أن الناس أشبه بفصائل الحيوان ولكل فصيلة عمل مخصوص فتجد العامة أشبه بالبقياء يقول ولا يعقل وصلاتهم كلام لا توجه معه والفضلاء اذا سهوا في جزء من الصلاة كان ذلك ذنبا عظيما واعتبروه اعراضا عن خالقهم (وندخلكم مدخلا كريما) الجنة ومن الآثام الذائقة الحسد وهو شائع بين العلماء والجهلاء وهو يشتد كلما تقاربت المراكز والأحوال فالأقارب والمشترون في صناعة أو تجارة أو قرية أو حارة أو علم وبالجملة من تقاربوا في أكثر الأحوال أو بعضها يتحاسدون بمقدار هذا الاشتراك فلذلك قال (ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) كالجهلاء والمال والجمال والتمسكن في الارض والصيت وأمثالها تمنيا يفضي بكم الى البحث في زوال النعم عن المنعم عليه باتلاف ماله والسعاية والوشاية والقتل وأمثال ذلك فان هذه الفريضة مخلوقة فيكم للبحث على طلب الكمال لأنفسكم لاهدم ما بناه غيركم من المجد فالمسابقة للكمال فضيلة أما السعي في هدم ما بناه الغير فانه حرام وكيف تسمى في زوال مجد يرجع اليك فان الناس بعضهم لبعض خادم وزوال النعم عن الناس منفض الى نقصها من المجموع وكيف تفعلون ذلك و (للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن) فلذلك

مواهب فطرية أو حظوظ اتفاقية والله هو الذي وهبهم فارجعوا عن غيكم (واسألوا الله من فضله) أن يعطيكم وهذه هي الغبطة فالغبطة أن تفتي مثل ما عند الغير وتسعى له بالعمل لا بالتثني والكسل وإياك أن تقول أيها الإنسان لم كان هذا أميرا أو وزيرا أو علما أو غنيا وأما محروم من ذلك ولم كان فلان وارثا وأنا محروم من الميراث أو تقول المرأة لم أخذ الرجل أكثر مني فأياكم أيها الوارثون والحسد وإياكم أيها الناس والتمادي في الاعتراض على ما أعطيت للناس من مواهب مالية ونعم علمية ومناصب أميرية فإني عليم بالعباد بصير بالمخالقات وجعلت لكل امرئ خاصة يمتاز بها لاصلاح لمجموع ورتبتكم مراتب إلا أنكم أيها الناس تجسم فئكم من يمثل العين ومنكم من يمثل الدماغ ومنكم من يمثل اليد ومنكم من يمثل المعدة ولا يعيش لمجموع الا بتوزيع الوظائف الانسانية عليكم فمن ذا يعرف هذا الجمال ويعترض عليه ومن ذا يقرأ هذا الحسن ولا يقربه اني نظمتكم على نظام أنا أعلمه (ان الله كان بكل شيء عليا) فعلى هذا العلم العام رتبنا ملكنا وأزلنا شراننا وخصصنا لكل وارث مقدارا من المال يصيبه من مال مورثه فلا يحسد بعضكم بعضا على هذا التباين في الانصاف فانكم تجهلون حسن نظامي وانما يعرفه الحكماء فيكم لا غير فتأديكم في الحسد عذاب عظيم عليكم فانا قد جعلنا لكل من الرجال والنساء الميتين وارثين من إخوتهم وبنى عمهم وسائر عصباتهم يرثون مما ترك والدوهم وأقرباؤهم وبيننا لكل نصيبه فهذا معنى (ولكل) من الرجال والنساء (جعلنا موالى) ورثة من بنى عم أو أخوة أو غيرهم يرثون (مما ترك الوالدان والأقربون) أى من ميراثهم . ولما كان المتحالفون بينهم عهد وميثاق أن يفوا بما عاهدوا عليه وكان الحلف في الجاهلية على النصره عند الأمور العظيمة من الحقوق الواجبة على الإنسان فهي تشبه الميراث من جهة الاستحقاق فالقريب والصهر يرثان الأموال والحليف الذي أخذ العهد والميثاق علينا يجب علينا نصره في أيام حياتنا ولورثتنا المال في الممات فلذلك أعقب ما تقدم بقوله (والذين عقدت) أو عاهدت (أيمانكم) في الجاهلية أن تنصروهم (فآتوهم نصيهم) أعطوهم حظهم من النصره التي عاهدتموهم عليها فإله مطلع على عقدكم (ان الله كان على كل شيء شهيدا) ومن ذا يقوى أن يخون فيما شاهده الله . ولما كان النساء بيننا وبينهن عقد وميثاق كالذي أعهطناه للحلفاء في الجاهلية كالذي فرضه الله في القرآن للوارثين وقد فرض الله الوفاء فيهما علينا . أخذ عز وجل يذكركنا بالسلطة المخولة لنا من جهة الفطرة عليهن وذلك اننا أقوى وهن ضعفاء ونحن أقرب الى العلم والأدب منهن والخبرة في الأمور وهذه كلها أشبه بعقد كعقد الحلفاء فللحليف علينا النصر وللوارث نصيبه وللزوجة قسطها من العمل تحت إشرافنا فنحن قوامون عليهن بالسلطة والتأديب بفضلنا عليهن في العقل وحسن التدبير وبما أنفقنا من المهر لهن والنساء على قسمين صالحات مطيعات لله قائمات بحقوق الأزواج وعاصيات ناشرات لا يطعن أزواجهن . فالقسم الأول أمره معلوم أما الفريق الثاني فابتدئوا بوعظه فان لم ينجع الوعظ فاهجروهن في المضاجع ولا يبيتوا معهن ليتبين فان لم يتبين فاضربوهن ضربا غير مبرح وإياكم ومخالفة هذا الترتيب فالوعظ يتلوه الهجروا والهجرة يتلوه الضرب فنأطاعت واهتدلت فانسوا ذنبها ولانذ كروه ألينة لأن الله فوقكم كما أنكم فوق النساء مقاما وقدرة فإذا تبين من الذنب فلا تعتدوا بمالككم من القدرة عليهن فإله أقدر عليكم من قدرتكم عليهن وان خفتم خلافا بينهما فابعثوا رجلين يصلحان للحكومة أحدهما من أهلها والآخر من أهلها وهما أدري بأحوالهما ليوفقا بينهما فهذا قوله تعالى (الرجال قوامون على النساء) فهم كالولادة والنساء كالرعية (بما اضل الله بعضهم على بعض) بسبب تفضيله الرجال على النساء بما هو معلوم مما تقدم (وبما أنفقوا من أموالهم) كالمر والمهر والنفقة وهن قسمان مطيعات وعاصيات (فالصالحات قانتات) مطيعات لله (حافظات للغيب) يحفظن في غيبة أزواجهن ما يجب أن يحفظ في النفس والمال (بما حفظ الله) أى بسبب حفظ الله لهن حيث حثن ورغبن بالوعد وأنذرهن وخوفهن بالتهديد ووقفهن لحفظ أسرار الزوج وللعفة ومراعاة ما يجب عليهن مراعاته في غيبته من أعراضهن وأموال الأزواج فعنه

عليه الصلاة والسلام خير النساء امرأة ان نظرت اليها سرتك وان أمرتها أطاعتك وان غبت عنها حفظتك في
 ما لها ونفسها ونلا الآية . فأما القسم الثاني وهن العاصيات فقال فيهن (واللاقى تخافون لشوزهن)
 عصيانهن وترفعهن عن مطاوعة الأزواج (فعظوهن واعجروهن في المضاجع) المراقدة (واضربوهن فان
 أطعنكم فلا تمنوا عليهن سبيلا) بالتوبيخ والايذاء فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له (إن الله كان عليا
 كبيرا) وهذه المعاني قد قدمناها هنا وقوله (وان خفتن شقاق بينهما) أى خلافا بين المرأة وزوجها وضافة
 الشقاق الى البين على حد قولهم نهاره صائم وليس له قائم والحكم الوسط الذى يصلح للحكومة والاصلاح وكون
 الحكمين من أهله وأهلها أفضل ولا يمنع أن يكون من الأجانب وارسال الحكمين من قبل الحكم أم من قبل
 الزوجين أم من قبل صالحى الأمة وللحكمين أن يجريا الخلع بلا إذن من الزوجين ان رأيا الاصلاح فيه عند مالك
 وعند غيره لا يلبان جمعها ولا تريقا الا باذن الزوجين . واعلم أن لارادة الحكمين دخلا في تحقيق الصلح كقال
 (ان يريد اصلاحا يوفق الله بينهما) ان يرد الحكم اصلاحا يوفق الله بين الزوجين أو بين الحكمين في اتمام
 الصلح . ويسن للعالم أن يبعث عدلين ويحملهما حكمين عند الشافعى . وعن علي بن أبى طالب رضى الله
 عنه أنه جاءه رجل وامرأة ومع كل واحد منهما فئام من الناس فقال لعلهم شأن هذين قالوا وقع بينهما شقاق
 قال على فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها ثم قال للحكمين أندر يان ما عليكما عليكما إن رأيكما أن نجما
 جمعنا وان رأيكما أن تفرقا فرقنا الخ

فاجب للمسلمين في مصر والشام وكثير من بلاد الاسلام كيف غفلوا عن بعث الحكمين وكيف نام القضاة
 وعلماء الدين عن هذه الآية اللهم ان المسلمين قد غفلوا عن كتابك . يا الله ان القضاة في ديارنا نائمون يترون
 الزوجين أشهرا ويرهقونهما بالدعاوى والبيئات والشهود ويسلطون المحامين الذين يستنزفون ثروتهم . يا الله
 قد قام المحامى المؤجر مقام الحكمين ان هذا مخالف للدين وكيف ينبذ أمرا الحكمين عندنا أهل السنة وقد
 بلغنى أن الشيعة يعملون بهذه الآية فأما أهل السنة فقد تركوها وهى واضحة ظاهرة اللهم ان بعض أمة الاسلام قد
 نبذوا العمل بهذه الآية اتعابا للناس واستنزافا لثروتهم وضياحا للصبيبة الصغار والنساء الفقيرات المسكينات والقضاة
 غافلون وأهل العلم غير مستيقظين والناس قد تركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأصبح كل على كل متكلا
 فلترجع الأحكام الشرعية لسابق عهدا ولينبذ ذلك النوم العميق والجهل المطبق وليجدد العلماء مجد الدين
 وليحفظوا بلادهم التى أضاعها الجهل فأرسل الله الفرنجة عليها جزاء وفاقا كأن الناس كانوا لا يرجون حسابا
 وكذبوا بآيات الله كذابا هذا ويظهر من كلام سيدنا على أن الحكمين يقومان مقام الزوجين في كل شئ
 انتهى التفسير وههنا لطيفتان

اللطيفة الأولى . قوله - ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما - وقد ذكر قبلها انه يريد
 أن يتوب علينا وذ كر بعدها أنه يريد أن يخفف عنا وان الانسان ضعيف
 اللطيفة الثانية . قوله - ولا تقتلوا أنفسكم - قد ذكرها بعد أمر مباح وهو التجارة وذ كر بعدها
 أنه رحيم بنا

وهاتان اللطيفتان ترميان لغرض واحد سنشرحه شرحا وافيا في هذا المقام ولنبدى بما روى عن ابن
 عباس ثم تتبعه بما فتح الله به . عزاهم عباس رضى الله عنهما ثمان آيات في سورة النساء من خير هذه الأمة
 مما طلعت عليه الشمس وغربت منها ثلاث من قوله - يريد الله ليبين لكم ويهديكم الى قوله وخلق الانسان
 ضعيفا - والخمس الباقية هى - ان تجتنبوا كجارتهم ما نهون عنه . وان الله لا يفر أن يشرك به . وان الله
 لا يظلم مثقال ذرة . من يعمل سوءا يجز به . ما يفعل الله بعذابكم الآية - فتدبره
 اعلم أنى لما قرأت كلام ابن عباس لمع من بين تلك الآيات أنوار مشرقة فان الآيات الثلاث هى التى

ذكرتك بها فان ارادة الله البيان لنا أولا والتوبة ثانيا وأن الذين يتبعون الشهوات يريدون أن نعمل ميلا عظيما ترىنا أن الاسلام اليوم سيخلص من القيود التي قيدتها فمن هم الذين يتبعون الشهوات ﴿ أهل أوروبا في الغرب ورجال الاسلام في الشرق وكيف استدلواهم بالشهوات ﴾

اعلم أن الذين يتبعون الشهوات فريقان فريق داخل بلاد الاسلام وفريق خارج بلاد الاسلام فالفريق الذي هو داخل بلاد الاسلام هم الزناة والمقامرون وشاربوا الخمر والمرثون من رجال الحكومات الاسلامية والذين يوالون الفرنجة فيجعلونهم سببا لانتهاك البلاد الاسلامية واستعباد أهلها واذلالهم فهذا الفريق هم الذين يتبعون الشهوات داخل بلاد الاسلام أما الذين يتبعون الشهوات خارج بلاد الاسلام فهم أهل أوروبا أفلست ترى أنهم قد ملكوا بلاد الاسلام بشهوة الغزو والفتح والاستعمار واستعباد الأمم واستذلالها فهؤلاء بشهواتهم للاستعلاء واستنزاف الثروة فأما أهل البلاد الاسلامية فشهواتهم ما يلبسون ويأكلون ويشربون ويتبعون بالنساء الشرقيات والغريبات ويميزون عن أبناء الشرق بمصاحبة الفرنجة ويتكبرون عليهم وأما من آمن بالله يهدي المسلمين جميعا وينقذهم كما سأوضحه في هذا المقام

﴿ أمرار النبوة في مسألة المسيح الدجال والأحاديث الصحيحة الواردة فيه وظهور صدق النبوة

وتبشيري للمسلمين باقبال الزمان وانتشاع الظلم عنهم قريبا وهذا أوانه ﴾

روى الشيخان وأبو داود عن حذيفة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن مع الدجال اذا خرج ماء ونارا فأما الذي يرى الناس أنه نار فماء عذب وأما الذي يرى الناس أنه ماء فنار تحرق فمن أدرك ذلك منكم فليقع في الذي يرى أنه نار فانه ماء بارد عذب * وفي حديث آخر عن أبي سعيد الخدري ومعه مثل الجنة والنار فناره جنة وماؤه نار ألا وبين يديه رجلان ينذران أهل القرى فاذا خرجا من القرية دخل أول أصحاب الدجال أخرجه رزين . فهذا الحديث الذي أخرجه رزين وإن لم يكن في البخاري ولا في مسلم هو الذي أوضح لنا المقام وأفهمنا ما نحن فيه الآن فانه يقال ان معه مثل الجنة والنار وهذا هو المعقول فان الجنة والنار اللتين في الآخرة لا يكونان الا بعد الموت واذن هذا مثل الجنة والنار ولا شك أن الذي هو مثل الجنة والنار ما نراه الآن فان الجنة الافرنجية ما وضعناه لك في هذا المقام وفي غيره فبالتجارة أخذ الانجليز الهند وكذلك الفرنسيون قبلهم وهكذا بلاد جاوه والجزائر حولها استعمرها الهولنديون واتحد أهل أسبانيا وفرنسا على بلاد مراکش فان الأسبانيين بعد أن طردوا المسلمين من بلاد الاندلس عبروا البحر وراءهم ليطردوهم أيضا من شمال افريقيا لموتوا في الصحراء الكبرى ولوقدر الانجليز على أهل بلادى لرموا بهم في غابات السودان وجردوهم مما يملكون ودفعوهم في البحيرات عند خط الاستواء ولكن الله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون

﴿ ايضاح جنة الافرنج ونارهم واحتلال البلاد ﴾

لقد عرفت جنة الافرنج وهي التجارة أما النار فهي المدافع والطيارات والنار التي يلقونها على المسلمين في الهند والعراق وشمال افريقيا فإيطاليا تعذب طرابلس وأسبانيا وفرنسا ترسلان القنابل على أهل مراکش هذه هي النار واعلم أن الحديث الذي أخرجه رزين هو الذي كفانا مؤونة القول بالمجاز أما وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فلا قول لنا ولولم يأت لك كفت المجاز في حديث الشيخين

﴿ سر النبوة الذي ظهر ﴾

ألا تهج مع أيها الذكي ألا تنظر الى نور النبوة ألا تفكر فيما نقول فقل لي رعاك الله أأنت ترى قوله في الحديث ان هناك رجلين بين يديه ينذران أهل القرى فاذا خرجا من القرية دخلها أول أصحاب المسيح الدجال . فبالت شعري من هم أصحاب هذا الدجال ومن هم أول أصحابه وأين هم . أصحاب الدجال هم الفرنجة

ولكننا لانراه وانما نرى أصحابه فسواء جاء هو أو لم ينجى فالقصد منه قد حصل وهو انذار أهل القرى تارة واضلالهم بالشهوات ودخول أصحابه البلاد وقد تم كل هذا فضحكوا علينا بنسائهم وشهواتهم وأخذونا بالتخويف كل هذا قد تم وربما كان الدجال حقيقة كلية تطلق على النصابين والكذابين والصوص فكل هؤلاء دجالون صغار ولكن أكبر الدجالين هم الذين يسرقون الدول ويقلبون الأمم فهم يذكرون في مقابلة الأنبياء ولذلك يذكرون المسيح مع الدجال فالمسيح ابن مريم للهداية ونظيره الدجال للاضلال أمرنا بالاستعاذة منه وقتلنا في صلاتنا وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال وها نحن أولاء وقعنا في فتنة أصحابه الذين ابتدؤا ببلاد الاندلس وما قتل أهل الاندلس الا أنفسهم بانفاسهم في مجاراتهم واضلالهم وأحوالهم وتبعناهم نحن في بلاد الشرق ولقد رأيت في الحديث أننا أمرنا أن ندخل في ناره ونتجنب جنته ولقد صدق النبي صلى الله عليه وسلم فكل من اغتر بأهل أوروبا وجنتهم أصبحوا عبيدا لهم كما أوضحته وكأفاله هنرى الفرنسى فيما نقلته عنه في سورة البقرة في تفسير آية الخمر وأن من اتبعهم فقد ذل ذلا عظيما يريد بذلك أهل الجزائر . وأول من قبل ذلك من المسلمين أهل الاندلس كما ذكرناه في هذا التفسير مرارا فانهم لما شربوا خمرهم ولبسوا منسوجاتهم ودخلوا مدارسهم وقرؤا سيرآبائهم وصاروا تلاميذ لأسانذتهم وتعاملوا بالربا من مصارفهم وأصبحوا مترفين منعمين وانغمسوا في ملاذهم وأكلوا في مطاعمهم واستقندروا بيوت آبائهم كان ذلك مبدءا ضعضهم فأذلّوهم أجمعين وقتلوهم أكتعين أبعين ورموا من بقى منهم خارج البلاد وساموهم سوء العذاب بما كانوا يجهلون . ذلك منذ أربعماية سنة . ثم توالى فتح الفرنجة للبلاد حتى ملكوا بلاد مصر والشام والعراق والهند وتخطوا الى الصين ولم يتالوا كل مقصدهم هناك كل ذلك أيها الذكى سرّ قوله - ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما -

﴿ إيضاح شهوات الاستعمارين في أوروبا وشهوات الأمم الشرقية عموما والاسلام خصوصا ﴾
اعلم أن هذه الشهوات المذكورة في هذه الآية قد وضحّت في هذه الآيات اذ أعقبها بذكر التجارة وابطاحتها وبأنهى عن قتل النفس

فيما عجبنا كل العجب ها أناذنا أقرأ القرآن وأنا أكتب هذا التفسير هذه الليلة الثامنة من شهر رجب قبيل الفجر سنة ١٣٤٢ هجرية لا أذكر أن آية ذكر فيها أمر حلال وأعقب بالنهاى عن قتل النفس ان التجارة حلال وأخذ المال بالباطل حرام . تحرم السرقة والربا والرشوة . هذا حق ولكن التجارة حلال لأنها عن تراض ومتى رضى المتبايعان صار المبيع حلالا للمشتري وصار الثمن حلالا للبائع . وليت شعري أى قتل للنفس هنا حتى ينهانا الله عنه ان في المسألة لسرا عجيبيما ان في المسألة سرا قد كشفه الزمان الغابر والدهر الحاضر والحرب العظمى بين دول الشرق والغرب ان التجارة هي السر وهي الحياة وهي القتل والتجارة كانت سبب حروب أوروبا الطاحنة في هذا القرن ان التجارة هي كل شئ . يقول الله أيها الناس ان الأموال اذا أخذتموها بالتراضى فانها حلال ولكن ما الذى يقتل الناس أكثر من الحلال ان الحلال فيه السم ان السم في الدسم وما التجارة الا كالكذاب ويقول فيه الشاعر

وان التجارة كالصديق قال الشاعر

احذر عدوك مرة * واحذر صديقك ألف مرة

فلربما اتقلب الصديق * فكأن أعرف بالمضرة

أيها الذكى لا تتعجب من قولى ان التجارة هي التى سلطها أهل الغرب على أهل الشرق فأفسدوا أخلاق أهل البلادان التجارة هي الداء الضال هي شبكة الصائدين وحيلة المحتالين ونصب الدجالين ونظام المستعمرين

﴿ التجارة هي مثل جنة المسبخ الدجال الذي حل أشباهه وأصحابه بالشرق من أوروبا ﴾
 اعلم أن القرآن تظهر معانيه في هذا الزمان وقد أراد الله أن يظهر السر المكنون والعلم المخزون
 والحكمة الاسلامية في هذا الزمان لماذا لانها قد كشفت واتضحت بالحوادث
 انظر في بلادنا المصرية وفي بلاد مراکش وتونس وبلاد طرابلس والعراق وأكثر بلاد الاسلام
 انظر انظر أليس ترى أن المسلمين لاسيما المتعلمين والأغنياء لا يهتم طعام ولا شراب ولا جلوس ولا نوم
 ولا راحة ولا ملبس ولا تمتع الا في مطاعم الفرنجة وبخمورهم وفي قهولتهم وفي زلهم وهي اللوكندات ومن
 منسوجاتهم وبساتينهم على طريق الزنا . ولو رأيت ما أراه اليوم لهالك الأمر واستهونك أحران . يجيء
 اليوناني خالي الوفاض بادي الانفاض فقيرا لا يملك ثروى تقيصر صعلوكا فلا يضي عليه عشرين سنوات حتى يملك
 الديار والعقار والقصور والجنات بماذا كل هذا بكاسات من الخمر المفشوش المملوء سباعا ليسقيه لأهل بلادي
 فيقتلهم ويأخذ ما لهم والله لقد كتبت في الجرائد ونشرت وكنت لك كثير من أهل العلم وعسى الله أن يأتي
 بالفتح ورفع هذه الظلمات

﴿ بشارة المسلمين بقرب انتشاع الظلمات عن بلاد الشرق والاسلام ﴾
 يقول الله - ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما - ويذكر قبلا أنه يريد أن يبين لنا
 ويقول بعدها - يريد الله أن يخفف عنكم - ويذكر أن الناس خلقوا ضعافا . فاذا كان الله أراد البيان
 وأراد أن يتوب علينا فهاتان الارادتان تمحقان إرادة الذين يتبعون الشهوات فينلون المسلمين . وأول من
 تفتن لذلك رجال الأفغان والترك والهم وبلادنا المصرية التي جردوها من السلاح فقد أخذت تناضل بالاقلام
 والعقول وقد نلنا بعض الحقوق وأخذنا ندخل في نارهم عسى أن نستقل وقد قبلنا مدافعهم في وجوهنا
 ورمصاص بنادقهم فقتلوا النساء والأطفال وصبر المصريون صبرا الكرام والوقت قد حان لخروجنا من معرثهم
 وهامي ذه بلاد الترك قد حرمت الخمر وهكذا في بلادنا تجتأ الحكومة في منع المسكرات والمستقبل لله
 ﴿ إيضاح آية التجارة والقتل ﴾

كأن الله يقول . أيها الناس إن التجارة حلال لكم ولقد تركت لكم الخيارات ولقد خلقتكم برحمتي
 وقويت أبدانكم ورزقكم وجعلت لكم الحرية فيما يبيعون وتشترون أفلاتنكرون أيها المسلمون فتعلمون
 أني أنا الذي رحمتكم فكيف لا ترجون أنفسكم بالتفكير في أمر التجارة فلا تنغمسون في نعيم الأم الظالمة التي
 تخدع أعصابكم بالشهوات واستنزاف الأموال فارحوا أنفسكم بالتفكير في ذلك كما رحمتكم برحمتي الواسعة
 ﴿ جال هذا المقام ﴾

لقد أبنت لك أن الافغان والترك والفرس قد نهبوا وفكروا وخرجوا من ظلم الفرنجة وكذلك مصر
 اقترب الوعد لخروجها . هذه هداية ونور أزال الظلمات وسيزيلها بالتدريج وقد جاء في الحديث أن الدجال
 أنذره الأنبياء أنهم كذوب وبرايم وغيرهم قال ما بعث الله من نبي الا أنذر أمته أنذره نوح عليه السلام أمته
 والذبيون بعده وأنه يخرج عليكم فاحفي عليكم من شأنه فليس يخفى عليكم الخ . أقول ولعل الأنبياء كانوا
 يحذرون أمهم به لئلا يستأصلهم من يفشونهم من الأمم والأمة المحمدية ألهما الله الاستيقاظ الآن وستبقى الى
 آخر الزمان ولن تبديد هذه الأمة الا اذا عاشت غافلة عن أخلاق الأمم التي حولها كما كانت في القرن التاسع عشر
 فأما الآن فقد ظهرت عليها دلائل التعقل والهدى . فيكون ملخص ما تقدم أن النبوة لما أشرق نورها على
 الأنبياء ضربوا الأمثال لأهمهم كما اتفق أن نبينا صلى الله عليه وسلم ليلة الامراء قد رأى في عالم المثال أنواعا من
 الصور كصور الزناة والمغتتابين والذين يقولون قولا زورا وأكلوا الربا وجبريل يفسر له تلك الصور وهي أمور
 عجيبة سنشرها في سورة الامراء فهكذا هنا أنذر المسلمين وحذرهم ممن يسمى المسيح الدجال وعدله

صفات ولكن نحن لم نره ورأينا أهم آثاره ولعمرك ما الذي يهيم المسلمين من أمتنا الا الآثار التي تمس مصالحهم فأما جسمه وأحواله فنحن لسنا نتكلم مع العامة الجهلاء الذين يجمدون على الألفاظ وإنما نحن ألهمنا أن نتكلم الناس بحقائق ديننا والحقائق هنا وضحت فالمسيح ابن مريم والمسيح الدجال لسنا نريد الا آثارهما وهكذا المهدي فإذا وجدنا الآثار اتفعلنابها وأنا أقول بأعلى صوتي أيها المسلمون في مشارق الأرض ومغاربها كيف قرأ في صلاتنا صباحا ومساء داعين مبتلين الى الله أن يدفع عنا المسيح الدجال وكان نبينا والصحابه والتابعون كذلك هل كان كل هذا الدعاء عبثا وباطلا يقصده رجل واحد لا يحققه الا الله بعد آلاف السنين واذن يكون الدعاء ماثي لا عمل له والحققة أن المعنى المقصود حاصل لاشك فيه ظاهر في قوله ولا تقتلوا أنفسكم عند ذكر التعامل بالتجارة وقد أوضحت هذا المقام لكم أيها المسلمون أيضا كافيا فكل من بذل منكم يا أحبائي قراء هذا الكتاب جهده ونشر العلم وأزاح الظلمات وسعى سعيا حثيثا في نبذ المصنوعات الافرنجية والترف والنعيم وحث الأمة على الصناعات وفتح المدارس ومحال الصناعات فهو من الذين يسعون في الهداية أو هو من مقدمات المهدي أوفيه نور المسيح المحمدي أعني أن المسيح الموعود به والمهدي الموعود به لا يجوز لنا أن تكاسل لا نتظاره والا كان هذا بلاهة وجهالة ليس يقصد من المسيح أن ننام حتى يأتي بل نهمل زمانه ولو كانت أشخاص الأنبياء هي المقصودة لكان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم قد بطل دينه بموته مع أن نشره للدين نشرنا حقيقيا لم يتجاوز عشرين وماهي السنين العشر انها قليل بالنسبة للزمن الكثير بعده ولكن شريعته هي السارية الآن أما شخصه فغيب عنا

إذا ثبت هذا فليس يقصد من مجيء المسيح الا الآثار النافعة في وجوده وبعده . إن تعاليم المسيح الصفاء والطهارة والاخلاص والتعاون والتوحيد والمحبة وحسن الخلق وتحمل الأذى ويقرب من هذا المهدي فلتجعل بهذه الصفات الآن تدريجا ولا تترصب حتى يجي . فلا يكون لنا فضل

فأنت أيها الذكي قد عرفت الفكرة الاوروبية المنتشرة بيننا وقد أثبت لك أن أهمال أوروبا هي أعمال المسيح الدجال وقد ابتدأت الهداية في الاسلام والشرق فكل من حذر من أوروبا وقلل من مصنوعاتهم كما في الهند وطردهم كما في تركيا واستخدم صناعاتهم وعلماءهم ليعلموا أبناء البلاد مثل المرحوم محمد علي باشا فهو لاء قوم هداة كأنهم أصحاب المهدي وأصحاب عيسى عليه السلام . ولقد ظهرت الفكرة العيسوية اليوم في العالم فترى العمال في أكثر الممالك قد نيفوا وظهروا وطلبوا المساواة وهي كلها أفكار المسيح الأصلي الذي هو شرقي لا غربي . فليم التعاليم في بلاد الاسلام وليحترسوا من التجارات الافرنجية وسائر أعمالهم ولا يأخذوا منها الامالا يكون عندهم ولينشؤا عندهم مصانع ومحال صناعات كما فعل غاندي في الهند

فاياكم أيها المسلمون والاتكال على المهدي المنتظر ولا المسيح بل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون فالهداية قد ابتدأت والمسيح يأتي في وقت لا نعرفه وكل من رقى المسلمين أو وقعهم فهو من أعوان المهدي والمسيح الاسلامي المذكور في الأحاديث كما أن رجال السوء في بلاد المغرب في شمال افريقيا وفي البلاد الاسلامية الأخرى ومن يحتالون على المسلمين ويضحكون عليهم من الفرنجة . من أصحاب المسيح الدجال كما قدمناه فكن من أصحاب المسيح الاسلامي أو المهدي كما أن الأمم المستعمرة أصحاب المسيح الدجال فلنقابل الاصحاب بالاصحاب ولا تنتظر الدجال والمسيح فان أعمالهما ظاهرة فكل أمة لم تنفتر بالفرنجة فقد حلت فيها الروح الشريفة المسيحية الاسلامية وكل أمة انغمست في نعيم تجاراتهم واستنزفت ثروتها فقد آمنت بأصحاب المسيح الدجال تذكر ما جاء في أول السورة من قوله تعالى - ولا تؤثروا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما - وكيف خزننا من وضعها في يد صغارنا لثلا يضيعوا ماله قيامنا . ثم لينظر الذكي كيف ذكر ذلك أول السورة ونبه هنا على مسألة التجارة وأن القتل لا دم منها فتعجب انتهى الكلام على المقصد الرابع

(الْمُقْصِدُ الْخَامِسُ)

وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ
وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَلًا تَخُورًا * الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ
مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ، وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا * وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ
النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا *
وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا * إِنَّ
اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً بُضَاعِفَهَا وَيُوتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا * فَكَيْفَ
إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا * يَوْمَئِذٍ الَّذِينَ كَفَرُوا
وَعَصَوْا الرُّسُولَ لَوْ تُسَوَّىٰ بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا
وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا
مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا * أَلَمْ تَرَ
إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ * وَاللَّهُ
أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا * مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ
عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لِيَّا بِالسِّنِّتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الَّذِينَ
وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَأَنْظُرْنَا ، لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ ، وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ
بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا
مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا قَدْ رُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا ، أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ
وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا * إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ
يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا * أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُرَكَّبُونَ أَنْفُسَهُمْ ، بَلِ اللَّهُ يُرَكِّي
مَنْ يَشَاءُ ، وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا * أَنْظِرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا

مُبِينًا * أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ ، وَيَقُولُونَ
 لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا * أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ
 اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا * أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا * أَمْ يَخْشَدُونَ
 النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ، فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ
 مُلْكًا عَظِيمًا * فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَى بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا * إِنَّ الَّذِينَ
 كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ ، بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا ، لِيَذُوقُوا
 الْعَذَابَ ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا * وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ، سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ
 تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ، لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا *
 إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ ، أَنْ تَحْكُمُوا
 بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيمًا بَصِيرًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا
 اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ
 إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا * أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ
 أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا نُزِّلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَكَّمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ
 أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى
 مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا * فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ
 مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا * أُولَئِكَ
 الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا *
 وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا
 اللَّهَ وَأَسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا * فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ
 فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا * وَلَوْ أَنَا
 كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ
 فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَقْوِيمًا * وَإِذَا لَا تَيْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا *

وَلَهْدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا * وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا * ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا *

اعلم أن هذا القسم ثلاث فصول

الفصل الأول . الفضائل العامة بمعاملة الخلق والقربى من الله من قوله - واعبدوا الله الى قوله ان الله كان غفورا رحيمًا -

الفصل الثاني . في الفريق المقابل لهؤلاء وهم البخلاء والحساد والعابدون للطاغوت من قوله - ألم ترالى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب وندخلهم ظلالا ظليلا -

الفصل الثالث . في عدل الحاكمين زنادية الامانة للمحكومين واعطائهم حقوقهم وأمر المحكومين أن يعطوا حكامهم لينتظم أمر الرعية من قوله - ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى قوله وكفى بالله علما -

﴿ الفصل الأول ﴾

اعلم أن ما تقدم من أول السورة إنما كان في قسم التركات ومعاملة النساء وزواجهن والمحرمات وفي الزنا والزانيات ونشوز النساء وفي الصلح وهذه مسائل أساسها في الاسرار وأصلها في المنازل ولا جرم أن ذلك يحصر الفكر في الأمور الجزئية والأحوال المنزلية والأعمال الفردية العائلية ولما كانت النفس الانسانية مدنية بالطبع لها صلة بالمجموع كصلتها بأهل منزلها أرذفه بذكر العبادات والاحسان العام للقريب والبعيد فيبدأ بالوالدين والأقربين ثم يمتد إلى أكثر الناس احتياجا كاليتامى ثم المساكين وكل جار قريبا كان أو بعيدا وكل رفيق لك في تجارة أو صناعة أو علم وكل مسافر أو ضعيف وكل مملوك من العبيد والاماء فان الله عز وجل يكره من يتكبر على جيرانه أو يأتف من أهله وأقاربه ويتفاخر عليهم . وهؤلاء المفتخرون المتكبرون يدخلون على الناس بما آتاهم الله من فضله فان كان علما كحقوه وان كان مالا كزوجه ومن سوء طباعهم وقبائح فعلهم أن ينهوا الناس عن الفضائل ليساووهم في الرذائل لما في النفوس من الغرائز ألا يحب الانسان الامن على شاكلته ولا يأمن الا بئمنه ويتخاف أن يفوقه الناس بمزبه أو يعاوه عليه في قضية ذلك فعل اليهود مع النبي كهبوا نعتهم في التوراة وكنزوا الأموال ولم ينفقوها وخوفوا المنفقين من الفقر فلذلك أعد الله لهم عذابا مهينا ومن سوء طباع هؤلاء المتكبرين أرباب الفخر أن طائفة منهم لقلة إيمانها بالله وعدم الثقة بالدين لا تنفق المال الارياة ولا تعطى الفقراء الاستحياء لا يريدون الا الصيت ومدح المادحين ولا يريدون وجه رب العالمين فلاور بك انهم ليسوا بمؤمنين وهم ومن تقدمهم في الذم شركاء فالبحيل مذموم عند الله والمرأى بعمله شريكه في الذم فالأول لا فراطه في الشح والثاني لتفريطه في النية كلاهما عن الحق مصروف وبالباطل معروف والطريق المستقيم والحق الصراح تمام الايمان بالله واليوم الآخر والاتفاق من الرزق المملوك فإذا عليهم لو استقاموا في الأمرين واتسموا بالفضلين صدق القلوب وعمل الجوارح انهما في الفضل فرسا رهان صنوان لا يفترقان . أولا يعلمون أن الله يعلم ما في القلوب وهو عدل في حكمه حكيم في فعله لا يظلم مثقال ذرة وهي الغلة الصغيرة وأقل منها كندرات الهباء الطائرات في الهواء الداخلات في الكوى من ضوء الشمس داخل البنيان وان كان مثقال الذرة حسنة يضاعفها ويعط من عنده عطاء جزيلًا فاذا كان الله أوعدا الميسئين باللعنات فقد فتح باب الرحمة والرجاء وأوسع المصراعين خلقه العاصين والطائعين وهو أرحم الراحمين فهو يزيد في الحسنات كما يغفر السيئات ومن كان هذا شأنه يجب أن يخشى بأسه ويتحاشى حسابه لان الكريم اذا كثرت عطاؤه وعم

نداه وغفر للسيء وأعطى الشريف والدنيء خجل منه المسيئون عند لقاءه فليس كل عذاب جسميا ولا كل نعيم شهويا

يقول الله أفلا يخشون يوما يحشر الناس فيه الي وقد دعونا من كل أمة شهيدا يشهد أن أتباعه نبذوا الحقائق وتركوا صدق الشرائع وجاءت أمتك يا محمد مع الحاضرين وشهدت عليهم أجمعين حينئذ يمتحن عصاة أمتك والكافرون بك أن يدفنوا في الأرض ويقولون ليتنا لم نخلق وياليت أمهاتنا لم تلدنا لما يرون من مقام رهيب ومشهد عجيب وعظمة وكال وجمال وجلال والملائكة حول العرش حافون وقد تجلى الله بجماله وظهر لهم بكماله فيخرجون خجلا تذوب له القلوب وتكون النار أقل منه عذابا ذلك كله معروف في الفطر الانسانية تدركه النفوس الفطنة والعقول الذكية ذلك هو الخزي الذي تقدم في سورة آل عمران إذ قال تعالى هناك - ولا تخزنا يوم القيامة - وفي آية أخرى - ولعذاب الآخرة أظرف وأشد من عذاب الآخرة وهم لا ينصرون - وقد قال حكماء الاسلام كما في الرازي إن عذاب النفوس أشد من عذاب الأجسام ولقد ظهر في هذا المقام والفطر الانسانية تدركه ومن كلامهم . النار والعار . ولقد شرحت ههنا شرعا وأفيا كافيا . والذي تحقق في هذا المقام وأمثاله أن الخجل والفضيحة لا تختص بالذنوب الجسمية بل تشمل الصور العقلية فالكفر ههنا من أعظم الجملات والبخل من أشأم الذنوب ومتى ضممنا اليه ما في سورة آل عمران من التفكير في الخلق والتأمل في عجائب الليل والنهار الى آخر ما ههنا وان جهل ذلك مستوجب العار ظهر لنا ظهورا واضحا ان الخجل والفضيحة حاصلان لجميع النفوس الناقصة والقلوب الساهية اللاهية فالعامة يخجلون لذنوبهم والخاصة يخجلون لنقص نفوسهم وعدم تحليتها بالعلم والعرفان

يا قوم ليس يلقي الله الانفس مضية قد دخلت من الذنوب وتحلت بالعلوم السكونية وما الانبياء الامبلغون وعلى الناس البحث والتفكير فليعرفوا ما حوهم لئلا يخجلوا في ذلك المقام الشريف والمشهد المنيف فليعط الله الناس من النعيم الجسمي ما يشاؤون وليغفر لهم كما جاء في هذه الآية وفي الأحاديث وليخرج كثيرا منهم من النار مع اعطائهم نعم لا تحصى كل ذلك يزيد في خجل النفوس الشريفة إذ يرون أنهم ليسوا أهلا لمقعد الصدق والمقام الأقدس عندملك مقتدر فان ذلك لا يكون الا للكل حكيم عليم

ذلك المقام الذي يظهر فيه الجمال والجلال والحسن والبهاء والأنوار ومحال السعادة يخرس الألسنة أن تطلق ولا يجد المذنب مقرا من الاقرار بذنوبه والاعتراف بعيوبه ولا يكتم المذنبون الله حديثا ولما كان هذا المقام شريفا عزيزا ولا ينال الا بالان يخلص القلب فيصير كالشمس المضيئة ليس دونها سحاب الذنوب ولا غشاوات العيوب أردف ما تقدم بما يقرب الانسان من الحضرة العلية ويخلصه من ذنوبه ويرجعه عن عيوبه وذلك باقامة الصلاة لانها أولا تهني عن الفحشاء التي تغطي القلوب بسحاب الذنوب وثانيا يتجلى على القلب حكم وأنوار وبهاء لاسيما اذا كان ذلك في وقت السحر وقد خلا من الشوائب . فاذن لا ينبغي أن يكون المصلي سكران لان السكران لا يبي ما يقول وما المقصد من الصلاة الامناجة تلك الحضرة والمران على مخاطبة ذلك المقام الأقدس وذلك المران يستدعي التجليات والمشاهدات ومن لم يحفظ في الدنيا بهذه المشاهدات ولم تقرر عيتم في الصلوات لم يحفظ بما يريد من لقاء منبع الجمال ومبدأ السكال . وكما أن القلب في الصلاة يجب أن يكون حاضرا لاساهيا ولا سكران ليحصل المقصود هكذا يجب أن يكون المرء على طهارة كاملة . فالقلب حاضر للتناجاة والجسم طاهر من الأقدار والحدث والجنابة وللظاهر في الباطن آثار فإياك أن تشغل قلبك وقت الصلاة فلا سكر ولا فكر الا في مناجاة الله لتشاهد ولو بعد حين الأنوار فذكر السكر رمزا الى سائر الشوائب التي حتى يعلم الانسان ما يقول ولعسر أي فرق بين السكران ومستغرق الهم في أعماله الدنيوية الحق ان الصلاة إما باطلة أو في حكم الباطلة كما قدمناه في سورة البقرة فلما مشاهدة لذلك الجلال بعد الموت لا بمقدمات المشاهدات

اليوم • وإذا كان القلب في الصلاة يجب أن يكون حاضرا والجسم يجب أن يكون طاهرا ثلاثا تصرفه قدرة الجسد أو شغل البال عن مناجاة الله فإنه يغتفر للضرورة ما يعتري الناس من الأحوال التي تضطرهم إلى ترك استعمال الماء في الطهارات كالجنب الذي فقد الماء في سفره فكيف يغتسل والمريض الذي عرف بقول الطبيب أن الماء يؤذيه فالمسافر الذي لا يجد الماء لوضوئه إذا تقض أو لغسله والمريض كلاهما يتيم بضربتين ضربة للوجه وضربة لليدين لتبقى صورة الطاعة محفوظة وما ذلك إلا كما يجتمن الجند على الرماية والتلاميذ في المدارس على أعمال الحساب وقراءة اللغات لترسخ الملكة فيهم فذلك في العلوم وهنا في الأعمال فتصبح أعمال الاغتسال سجية لهم متى جاء وقتها هذا ملخص معنى الآيات في الفصل الاول

فلا وضح بعض الألفاظ مع تفصيل ما ينبغي تفصيله في هذا الفصل

قوله (الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل) بدل من قوله من كان قوله (ويكفون ما آتاهم الله من فضله) الغنى والعلم ويصح أن يقال الذين يبخلون الخ مبتدأ وخبره محذوف تقديره فهم يستحقون اللوم والتعنيف وقوله (وأعتدنا) هيأنا وأعدنا قد نزلت في اليهود كانت طائفة منهم تخالط رلالا من الأنصار ينهونهم عن الانفاق ويخوفونهم الفقر وهم أنفسهم لا ينفقون المال ويكفون صفة النبي صلى الله عليه وسلم في التوراة (والذين ينفقون أموالهم رياء الناس الخ) مفعول لأجله أي ينفقونه للفخار والذين يجوز أن يكون معطوفا على ما قبله أو يكون مبتدأ خبره محذوف أي يكون الشيطان لهم قرينا وقوله (ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا) إيذان بأن الشيطان هو الذي يريهم وهم له مطيعون فالمبندرون إخوان الشياطين والمراؤن إخوان الشياطين لان الأفعال إما شرعية وإما مخالفة للشرع فالأولى اتباع للشرع والأخرى اتباع للشياطين (وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر الخ) أي وأي تبعة تحيق بهم بسبب الإيمان والانفاق (وكان الله بهم عليما) وعيد لهم وتخويف (إن الله لا يظلم مثقال ذرة إلى قوله ويؤث من لدنه أجرا عظيما) تقدم في المعنى تفسيره وقوله (فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد) أي نبي (وجئنا بك) يا محمد (على هؤلاء) أي أمتك (شهودا) كافي آية - وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا - (يومئذ يؤد الذين كفروا وعصوا الرسول لوتسوى بهم الأرض ولا يكفون الله حديثا) أي يؤدون أن تسوى بهم الأرض وحالهم أنهم لا يكتفون من الله حديثا ولا يكذبونه بقولهم والله ربنا ما سكا مشركين إذ روى أنهم إذا قالوا ذلك ختم الله على أفواههم فهد عليهم جوارحهم فيشتد الأمر عليهم فيقتنون أن تسوى بهم الأرض وقوله (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأتم سكارى الآية) أي لا تقربوا الصلاة وأتم سكارى سكر نوم أي لا تقربوها عند غلبة النوم حتى تعلموا ما تقولون لما في الصحيحين أنه صلى الله عليه وسلم قال إذا نعس أحدكم وهو يصلي فليرقد حتى يذهب عنه النوم فإن أحدكم إذا صلى وهو ناعس لا يدري لعله يذهب يستغفر ربه فيسب نفسه فأما ما روى أن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما لبعض الصحابة فأكلوا وسقامهم خرا وأهمهم على بن أبي طالب فقرا - قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون - وكان ذلك في صلاة المغرب فنزلت هذه الآية فهذا الحديث حسن غريب ولم يرد في الصحيحين وإنما أخرجه الترمذي وأبو داود فسكارى يحتمل سكر النوم والسكر المعروف (ولا جنبا) عطف على وأتم سكارى والجنب الذي أصابته الجنابة يستوى فيه المذكر والمؤنث والواحد والجمع فيجوز مجرى المصدر وقوله (الاعبارى سبيل) إما بمعنى المسافرين وإما بمعنى عابري سبيل المسجد فيكون على الأول هكذا لا تقربوا الصلاة جنبا في عامة الأحوال إلا في السفر فلم تجدوا ماء فتيممتم وعلى الثاني لا تقربوا مواضع الصلاة وهي المساجد جنبا الاجتزائين فيها دخولا أو خروجا والأول مذهب أبي حنيفة وهو مروي عن علي وابن عباس فعليه يمنع الجنب من العبور في المسجد والثاني قول ابن مسعود وأنس والزهرى والشافعي وأحمد فيجوز للجنب على هذا عبور المسجد

وقوله (حتى تغسلوا) غاية للنهي عن القربان حال الجنابة وقوله (وان كنتم مرضى) أى مرضا يخاف معه من استعمال الماء فان الواجد له كالفقد أو مرضا يمنعكم من الوصول اليه (أو على سفر) لا تجذونه فيه (أو جاء أحد منكم من الغائط) فأحدث بخروج الخارج من أحد السبيلين والغائط المظمن من الأرض وجعه الفيطان وكانت عادة العرب إتيان الغائط للحديث فكنوا به عن الحديث تسمية له باسم مكانه (أولامستم النساء) أى جامعتم وهو قول على وابن عباس والحسن أو ما ستم بشرتهن بشرتكم بجماع أو بغيره

(١) وهو قول ابن مسعود وابن عمر والشعبي والنخعي والشافعي فالس عند غنده ينقض الوضوء ومن لمس محرمة لا ينتقض وضوءه على أصح القولين عند الشافعي ولا ينتقض وضوء الملموس على أحد قولين له بل اللامس فقط

(٢) واشترط مالك والليث وأحمد أن يكون اللس بشهوة حتى ينتقض به الوضوء وان لم يكن بشهوة فلا

(٣) وقال أبو حنيفة لا ينتقض الوضوء الا أن يحصل الانتشار

(٤) وقال ابن عباس لا ينتقض بحال وكذلك الحسن والثوري وابن عباس ومن عطف عليه مخففون والشافعي مشدد ومالك وأبو حنيفة متوسطان بينهما ولكل من هؤلاء أحاديث رويها ولكل وجهة هو موليها

وقوله (فلم تجدوا ماء) أى فلم تتمكنوا من استعماله إذ المنوع عنه كالفقد . واعلم أن المرخص بالتيمم إما محدث أو جنب والذي يقتضيه في الغالب مرض أو سفر . وكأنه قيل وان كنتم جنباً مرضى أو على سفر أو محدثين جئتم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء (فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم) أى فتعمدوا شيئاً من وجه الأرض طاهراً فاضربوا ضربتين ضربة للوجه وضربة لليدين بحيث يضرب التيمم كفيه على التراب ويمسح بهما وجهه ثم يضرب ضربة أخرى فيمسح يديه إلى المرفقين وعند الخفية لوضرب التيمم يده على حجر صلب ومسح أجزأ وكفى وكذا الرمل والجص والنورة والزرنج وينوى عند التيمم استباحة الصلاة بعد دخول الوقت ويصلي فرضاً واحداً ابن عباس وعلى ومالك والشافعي وأحمد وذهب جماعة إلى أن التيمم كالوضوء فيقدم جوازاً على الوقت ويصلي به فرائض كثيرة ما لم يحدث وهو قول سعيد بن المسيب والزهرى والثوري فأما النوافل فقد اتفق الجميع على أن يصلي الكثير منها بتيمم واحد قبل الفرض وبعده وأن يقرأ القرآن وهو جنب وأبو حنيفة لا يشترط طلب الماء وعند الشافعي لا يقع اسم الصعيد الأعلى تراب ذى غبار . ولما كان ما تقدم فيه تسهيل قال تعالى (إن الله كان عفواً غفوراً) فلذلك رخص لكم انتهى الكلام على الفصل الأول من هذا القسم لفظاً ومعنى وحكماً ملخصاً

﴿ الفصل الثاني ﴾

(ألم تر إلى) أحبار اليهود (الذين أوتوا نصيباً) حظاً سيرا (من الكتاب) من علم التوراة (يشترون الضلالة) يختارونها على الهدى بانكارهم نبوة محمد وأخذهم الرشا وأكلهم أموال الناس بالباطل (ويريدون أن تضلوا) أيها المؤمنون (السبيل) سبيل الحق (والله أعلم) منكم (بأعدائكم) وقد أخبركم بعداوة هؤلاء فاحذروهم (وكفى بالله ولياً) بلى أمركم (وكفى بالله نصيراً) فهو ينصركم عليهم فتقوا بولايته ونصره ثم أخذ يذكر بعض فرق هؤلاء اليهود الذين يشترون الضلالة فقال (من الذين هادوا) قوم (يحرفون الكلام) يميلونه (عن مواضعه) التي وضعه الله فيها بالالتفات وثابت غيره فيها أو يؤثرونه على ما يشتهون فيميلونه عما أنزل الله فيه (ويقولون سمعنا) قولك (وعصينا) أمرك (واسمع غيرهم سمع) أى مدعوا عليك بلا سمعت بان تكون أصم أو ميتاً (وراعنا) أنظرنا نكلامك (لياً) بالأسنتهم) فتلاها وصرفاً للكلام إلى ما يشبه السب

إذ وضعوا راعنا المشابه لما يتسابون به موضع انظرنا كما تقدم في سورة البقرة (وطعنا في الدين) استهزاء به وسخرية (ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا واسمع وانظرنا لكان خيرا لهم وأقوم) أى لكان قولهم ذلك خيرا لهم وأعدل (ولكن لعنهم الله) طردهم وأبعدهم من الرحمة (بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا) المراد بالقللة العدم قال الشاعر

قليل التشكي للهيم يصيبه * كثير الهوى شتى النوى والمسالك

ثم خاطبهم قائلا (يا أيها الدين أتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقا لما معكم من قبل أن نطمس وجوها فنردها على أدبارها) أى نمحو نخطيط صورها ونجعلها على هيئة أدبارها يعنى الأقفاء وأصل الطمس إزالة الأعلام المتناهية وقد يراد بمعنى الطمس فى إزالة الصورة وأحسن المعانى التى ذكرها المفسرون أن يكون مجازا كأنه يقال يا أيها العلماء بالكتاب ومعكم دلائل توجب أن تصدقوا محمدا آمنوا بما نزلنا عليه فإذا خالفتم كتابكم وطمستم الحقائق وزغتم عن الجادة صار ذلك بتكراره عادة فيكم وسجية لامر منها لتكرارها وصار العلم على حسب الأهواء والدين تبعا لللبس والغذاء فتستعذب القلوب ما صرفت عليه وتنفر من الحق تقورا وتذر العلم وتبغ الهوى فتعمى القلوب وطمس البصائر فانها لاتعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب ثم عطف على نطمس وجوها قوله (أو لعنهم) أى أصحاب الوجوه على لسانك (كما لعنا أصحاب السبت) على لسان داود وهم الذين صادوا السمك يوم السبت وقد نهوا عنه (وكان أمر الله) بإيقاع وعيده (مفعولا) نافذا (ان الله لا يفر أن يشرك به) فالمشرك مخلد فى النار (وينفر مادون ذلك) مادون الشرك صغيرا كان أو كبيرا (لن يشاء) تفضلا (ومن يشرك بالله فقد افترى إثما عظيما) ارتكب ما تستحقه دونه الآثام (ألم ترالى) أهل الكتاب (الذين يزكون أنفسهم) فيقولون نحن أبناء الله وأحباؤه (بل الله يزكى من يشاء) فزكيتهم هى المعتد بها وقد ذمهم وزكى المرتضين من عباده المؤمنين وأصل الزكية نفي ما يستقبح فعلا أو قولا (ولا يظلمون) بدم أو عقاب أى لا ينفصون (فتيلا) أى الذى فى شق النواة يضرب به المثل فى الحفارة (انظر كيف يفترون على الله الكذب) إذ يزعمون أنهم أبناء الله (وكفى به) بزعمهم هذا أو بالافتراء (إنما بينا) أى إنما لا يخفى بل هو ظاهر من بين آثامهم

اعلم أن اليهود لما وجدوا النبي صلى الله عليه وسلم معهم فى المدينة ورأوا ديننا هاجم على القلوب فاجتمعت ومضى الى النفوس فاستنارت ساءهم ذلك ورأوه ماسا برياستهم هادما لمجدهم بميتا لمزتهم فأخذوا تارة يمدحون أنفسهم فيقولون

(١) نحن أبناء الله وأحباؤه وتارة

(٢) يذمون هذا الدين الجديد ويفضلون عليه عبادة الأوثان وهم يعلمون أنهم فى ذلك كاذبون إذ جاء حبي بن أخطب وكعب بن الأشرف فى جمع من اليهود الى أهل مكة ليحالفوا قريشا على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فيحاربونهم فقالت قريش لهم أتم أهل كتاب فاذن أتم أقرب لمحمد منكم البنا فلان آمن مكرم فاستجدوا لآلهتنا حتى نطمئن اليكم فسجدوا للجبث وهو صنم أو أصله الجبس وهو ملاخريفه وقد استعمل فى كل ماعبد من دون الله والطاغوت يطلق على كل باطل من معبود أو غيره • ولما قال أبو سفيان لكعب بن الأشرف نحن فنحز للحبجيج الكوما ونسقيهم الماء ونقرى الضيف ونفك العاني ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به ونحن أهل الحرم ومحمد فارق دين آباءه وقطع الرحم وفارق الحرم وديننا القديم ودين محمد الحديث • قال له كعب أتم والله أهدي سبيلا مما عليه محمد

(٣) وقد ينظرون الى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه نظر الحسد ويحنون زوال النعمة عنهم فيقولون تارة نحن أولى بالملك والنبوة فكيف تتبع العرب

(٤) وتارة يقولون كيف يجمع محمد الكثير من النساء فيكون له تسع نسوة ولو كان نبيا لشـغله أمر النبوة عن الاهتمام بأمر النساء

وقد أجاب الله عن الأول بما تقدم في قوله - ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم -

وعن الثاني بقوله (ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت) وتقدم تفسيرهما (ويقولون للذين كفروا) لأجلهم وفيهم (هؤلاء) إشارة إليهم (أهدى من الذين آمنوا سبيلا) أقوم ديننا وأرشد طريقا (أولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن نجده نصيرا) يمنع العذاب عنه بشفاعته أو غيرها

وعن الثالث بقوله (أم) بلأ (لهم نصيب من الملك) أى ليس لهم نصيب من الملك البتة ولئن كان لهم نصيب من الملك (فاذن لا يؤتون الناس تقبرا) وهو النقرة التي تكون على ظهر النواة ومنها تنبت النخلة كما أن الفتيل هو ما في شق النواة الذي أعد لأخذ الأغذية لتغذى النواة كما في العلوم النباتية

وقال في الثالث (أم) بلأ (يحسدون الناس) رسول الله صلى الله عليه وسلم والعرب (على ما آتاهم الله من فضله) إذ سلقوهم بالسنة حداد انكارا للنبوة والمناصب الرفيعة التي جاءت للعرب وسعيها في إزالة تلك النعم أن يفعلوا ذلك (فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكم والنبوة) كداود وسليمان ولم يشغلهم الملك والنساء عنهما فقد كان لداود مائة امرأة وسليمان أكثر من ذلك فضلا عن الاماء فقالوا للنبوة (وآتيناهم مـ' كاعظيما) والناس يكونون على حسب قواهم واستعدادهم فمنهم من قويت أبدانهم وعقولهم فلا يمنعونهم بعض الأعمال عن بعض ومنهم الضعفاء تؤثر فيهم الأعراض فإذا مالوا إلى جانب حادوا عن الآخر . وأكثر الناس إذا أتوا الملك صرفهم عن النبوة أو النبوة صرفتهم عن الملك وهكذا العلماء والحكام فأكثرهم مصروفون عن الدنيا ومن لم يصرف عنها منهم نقص علمه وقليل منهم من جمع بينهما ففاز بهما معا ومن هؤلاء الأقوياء من الأنبياء داود وسليمان ومحمد فكيف تعترضون على محمد وأنبياءكم كانوا ذوي مناصب ونساء كثيرة فلم يشغلهم شأن عن شأن

ولما فرغ من الرد عليهم ذكر أنهم قسمان قسم آمن بالنبي وقسم صد عنه فقال (فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه) أعرض عنه ﷺ (وكفى بجهنم سعيرا) نارا مسعرة يعذبون فيها وقد يجهل العذاب في الدنيا (إن الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا) وهذا تقرير لما قبله (كلما فضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها) بأن يزال عنهم أثر الاحراق ليعود احساسهم للعذاب كما قال (ليدروا العذاب) أى ليدوم لهم ذوقه واعلم أن العذاب في الحقيقة للنفس كما أوضحناه مرارا في هذا التفسير في مواضع كثيرة فارجع إليها في السور المتقدمة فانها تزيد الالبس وتعلم أن الجسد ليس إلا آلة خسب ولولم يكن اتصال الأعصاب بالمش لم يحس الإنسان بالالم فالألم الجسمي والألم النفسي كلاهما راجع للنفس ولكن أحدهما آت للنفس بلا واسطة الجسم والثاني يأتي لها بواسطة الجسم . ألا ترى أن النوم تنويعا مغناطيسيا يشاهد الناس في هذا العصر أنه تفرز فيه الابر فلا يحس وتبديل جميع عوارض الاحساس وهذا مقام يوجب البحث والتنقيب والتفكير ولم تأت الديانات بهذه الأمور إلا لتحض العقل على التفكير في أمر النفوس الانسانية ولتعليم في الحقيقة الالهة لاهل العلم المفكرين لأننا في هذه الدنيا لم نخلق إلا لذلك والحضرة الالهية لا يقرب منها الناس إلا بالحكمة والعلم والبحث هذا هو الأول والآخر وكل محجوب بما نحن فيه من العوارض فانه يبقى بعد الموت على ما هو عليه فيكون في أحوال تتجدد عليه وكلها شؤم على النفس كما تتجدد الأحوال الدنيوية علينا وكلها متقلبة غير ثابتة تتجدد الآلام وللعذاب الآخرة أخرى وأشد (إن الله كان عزيزا) غالبا لا يمتنع عليه ما يريد (حكما) يعاقب بحكمة فليس تبديل الجلود ودوام العذاب على الناس الاحكامه قد يعرفها من آتاهم الله الحكمة ووجههم الفطنة ودرسوا نظام هذا الوجود فهؤلاء وحدهم هم الذين يقولون . كيف يعذب الله الناس عذابا لا يطاق

لحظة وكيف يبقى هذا العذاب الى الأبد وهؤلاء متى أدركوا ذلك لو حووا بما نيه للناس تلويحاً وأسروه في أنفسهم لانهم يسرون على نهج العزيز الحكيم الذي علمهم فلا يعطون الحكمة لغير أهلها لثلاثن العقول . وسأذكر لك طرقاً في هذا المقام في سورة هود عند قوله - فأما الذين شقوا في النار الخ - لتبين بعض الحقيقة على ما تقتضيه الحكمة التي أبرزها الله لهذا الوجود وصورها كل موجود وعلمها لبعض عباده المفكرين ولما ذكر النار أتبعها بذكر الجنة فقال (والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلاً ظليلاً) كنيها لانتسخه الشمس ولا يؤذيهم فيه حر ولا برد وهو ظل الجنة وهذا كقولهم شمس شمس وليل ليل ويوم أيوم . وقد مضى الكلام على النار والجنة في سورة البقرة وفي سورة آل عمران فارجع الى هذا القول هناك في المباحث

﴿ لطيفة ﴾

﴿ الحسد والبخل ﴾

لقد وصف الله اليهود بالحسد والبخل في هذه الآيات وحكم عليهم بانهم لا يستحقون للملك واعلم أن الحسد كراهته للنعمة التي يسبغها الله على عباده شريك البخل بما له يمنعه عن الناس ولكن الحسد شر لأنه يبخل بنعم الله والثاني بما له هو وهاتان الصفتان قائلتان للإنسان . ألا ترى أن القلوب آثاراً وللنفوس أسراراً ومن غرست في قلبه كراهة الناس أذله الله على أيديهم ولكن رأينا من عاشرناهم في هذه الحياة من اتصفوا بالحسد وكراهة الناس وغشواهم بالظواهر فافتضحوا في آخر حياتهم وأرداهم سوء طويتهم والحق لابد من ظهوره والقلوب فيها مكنون الآراء تتفاعل كما تتفاعل العناصر ثم تنبت نباتاً على مقتضى البذور ثم تخرج على اللسان تارة وعلى الأعضاء أخرى وتنبت أيضاً بتيار كهربائي يسرى الى نفوس الناس وهم لا يشعرون فيحدث ذلك بغضا أوجبا فتتفرق النفوس أو تنجذب الى ذلك القلب وصاحبه هذا ما قرأته في بعض كتب النفس في العلم الحديث في كتاب بالانجليزية يسمى هكذا قواك وكيف تستعملها وهذا سر ذكر الملك وسلبه عن اليهود مع ذكر الحسد والبخل اللذين يجمعهما اختصاص الإنسان بالنعمة وانفراده بالمجد ولقد علمت أن الإنسان كله كنفس واحدة ولكل وظيفة في أعمال الحياة كوظائف أعضاء الجسد وهذا مقتضى ما جاء في أول السورة أن الله خلق الناس من نفس واحدة وأوصاهم بالتعاون فلماذا السر لا يصلح للملك الحاسدون في أول السورة أن الله خلق الناس من نفس واحدة • وكونك إياه عليك يسير

وهذا هو بعض معنى الآية

ولذلك نجد أن من تخلوا عن الدنيا أقبل الناس عليهم بالاعظام والجلال والأنبياء والصالحون كلهم على هذا النمط كلما زهدوا فيها أقبل الناس عليهم وأحبوهم انتهى الكلام على الفصل الثاني

﴿ الفصل الثالث ﴾

هذا الفصل درس أعطاه الله على ما تقدم من بخل اليهود وحسدكم وان الحسد من أي أمة والبخل وذا الصفة المقوتة ليس أهلاً للملك والله لا يؤتي الملك الا لقوى النفوس الواسعة فتقبل النفوس عليهم وتلتف الجوع حولهم فلذلك أخذ يشرح ما يجب على الحكام حتى ينالوا الملك واليهود لما كان كل غرضهم المال وكانت مصارف العالم في أيديهم اليوم كما كانوا قديماً وحديثاً يختصون أنفسهم بالمال فأباحوا الربا مع الأمم الامع أنفسهم حرمهم الله من الملك وأمر بصفات تخالف صفاتهم

ومن عجب أن الذين أحدثوا البشفية هم علماء اليهود في ألمانيا وأولهم عالمهم ماركس وامتدع له الى روسيا فقام لينين اليهودي ومن معه مثل تشترين وهذه العصبة منهم هم أصل تكوين البشفية في روسيا فأزالوا دولة القيصرية وحاولوا عملها والبشفية فيها اليهود وهم أصلها وفيهم قوم من الروس النصارى لاضطهاد

القياصرة لهم وهم يقسمون المال بين الناس . فانظر كيف سلب اليهود الملك ولم يعطه منهم أحدا الا حين تركوا الاختصاص بالمال بل تقالوا في تقسيمه بين الناس وهؤلاء طبعا محقوتون من اخوانهم اليهود لان اليهود يحللون الربا مع الأمم وهؤلاء يحرمونه فرجع هؤلاء عن آراء أجدادهم ودينهم فأوتوا الملك وهذا من عجائب القرآن فكيف ذكر البخل هنا والحسد وسلب الملك عنهم وكيف يقول في آيات أخرى - وقطعناهم في الأرض أمما منهم الصالحون ومنهم دون ذلك - كما سيأتي في تفسير هذه الآية وكيف حكم عليهم بخرق شملهم فلا ملك لهم الى يوم القيامة وكيف تم ذلك بخلافه ورفقوا في البلاد وكيف قامت لهم دولة ليست باسم اليهود بل باسم غيرهم لما خالفوا طريق اليهود لانه اذا زال السبب وهو الاختصاص بالمال زال المسبب وهو الحرمان من الملك فذلك أمر الله في القرآن باجتناب أخلاقهم وصفاتهم المانعة من الملك . فأمر الولاة أن يحكموا بالعدل والانصاف بالسوية فلا يحابون غنيا لغناه ولا قويا لقوته ولا يحيفون على فقير لأخذه من الرشوة من الفنى ألا ترى أن أول السورة عنوان هذا كله وهو أن الناس من نفس واحدة ويتبع ذلك أن يكونوا كأنهم نفس واحدة فالعين تبصر والعقل يفكر والأعضاء تطيع هكذا على الحكم وهم كالعقول في الأمم أن يحكموا بالعدل فلا يميلون مع الحموى وعلى الرعايا أن يطيعوا ما أمر به الولاة على مقتضى الشريعة المرصية فان تنازع الرعاة في أمر فليردوه الى أولى الأمر وليراجعوا كتاب الله وسنة الرسول ولا يفعلوا ففاعل بعض المنافقين من عدم الرضا بحكم الله والرسول لم يرسوا الا ليطاعوا فلا يمان الا اذا رضى الانسان بحكم الله وانتظم شمل الألفة وصار الأنبياء والولاة كالعقل والقوى المفكرة وصار الرعايا كالأعضاء العاملة فتنفذ صواب ما أقرته العقول ورضيته النفوس ويكون ذلك إيمانا بالقلب ورضا بالحكم كما نذعن الأعضاء في الجسد ونتيجة ذلك كله أن يجتمع شمل التابع والمتبوع في الآخرة كما اجتمعوا في الدنيا ويصير الحكماء الفاضلون والأنبياء الظاهرون مع الرعايا والأمم في مقعد صدق متحابين في عالم الأرواح في البرزخ وفي الجنة كما كانوا متحابين في الدنيا فهذه التربية الجسمية الدنيوية مع ما يمازجها من الأحكام والقضايا وتناججها إن صلحت صلحت النفوس بعد الموت واستعدت للسعادة والألفة وان فسدت فسدت تلك الألفة وتفرقت الأوصال كما أوضحه العلامة الفارابي في كتابه (آراء أهل المدينة الفاضلة) فهذا سر قوله تعالى - ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم الخ - بعد الكلام على طاعة أولى الأمر وطاعة الله ورسوله وهذا من عجائب القرآن ونظامه فمن هنا للمقام وأمثاله فلتعرف بعض أسرارهم وعلى هذا الخط فلتعرف بلاغته ولتوجه العقول الى أمثال هذه المعاني ولا تتلصقا في النكت اللفظية والقواعد البديعية فذلك يجتزئ به المتوسطون ويفرح به الذين لا يعلمون فأحرصوا أيها المسلمون من أسرار القرآن على ما به تقوم مدنيتم وتسمو أممكم ويرتقى شأنكم فلقد سبقنا الفرج درجات وتركونا في الاخريات فان المسلمين لما صرفوا همهم الى ألفاظ القرآن صرفت عنهم المعاني وتراهم في الاندلس لما قدسوا الشعر ولم يتغلغلوا في باطن الحكمة نزل اليهم الأسبان من الجبال فتخطفهم وكان الملك يستند الى الحكماء والعقلاء والمفكرين من رجال الأسبان ولا يستند الا الى الشعراء وأهل الخيال من الاسلام كابن جهور وابن زيدون وأمثالهما خفت كلمة الله على المسلمين

اقرأ كتاب العلامة (بياردو الفرنسي) في تاريخ العرب بالاندلس وقد ترجم حديثا الى العربية وسترى في سورة الشعراء هذا المقام باضاح واياك أن تقف عند كعب بن الأشرف وحبي بن أخطب وأمثالهما وتقرأ ما ورد في الحديث وفي الآيات على أنه مجرد قصص فالقصص بدون حكمة لا نتيجة له فلم تذكر هذه الأحوال الا لغاياتها ولا هذه القصص الا لغاياتها فالجهلاء بالحكايات يتسلون والعلماء بالمعاني يرتقون وكل حزب بما لديهم فرحون واذ عرف بعض سر الفصل الثالث في هذه الكلمات فلنشرع في تفسير لفظه فنقول روى أن عثمان بن طلحة بن عبد الدار لما أغلق باب الكعبة يوم ففتح مكة وأبى أن يدفع المفتاح ليدخل فيها

النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقال لو علمت أنه رسول الله لم أمنعه لوى على يده وأخذه منه وفتح فدخل صلى الله عليه وسلم وصلى ركعتين فلما خرج صلى الله عليه وسلم سأله العباس أن يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة فأمره الله أن يرده اليه فأمر علياً بأن يرده ويعتذر اليه وصار ذلك سبباً لاسلامه ونزل الوحي بأن السدانة في أولاده أبداً وهذا قوله (إن الله يأمركم) أيها الناس والحكام وولاة الأمور (أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها) وهي كل ما أؤتمنت عليه من قول أو عمل أو مال أو علم وبالجملة كل ما يكون عند الإنسان من النعم التي تفيد نفسه وغيره فليسلم ذلك إلى ربه ومن ذلك الحكام والولاة فليؤدوا الأمانات إلى أهلها . وفي حديث البخاري أن الصدق وتأدية الأمانة والوفاء بالوعد علامات الإيمان وأضدادها علامات النفاق وتناجى الإيمان على هذا المنوال سعادة المجموع الذي هو كنفس واحدة ونتيجة النفاق ونقص الإيمان على هذا المعنى شقاء المجموع ولذلك نجد أن الأمة الإسلامية لما أصبحت عبادتها لفظية وقضايا المحاكم الشرعية فيها رسمية لاهيوية وجعل القضاء القصد من الأحكام وجاروا في أحكامهم للجهل تارة والرشا أخرى ذهبت ربحهم وانقضت عليهم أوروبا بخيلها وبرجلها وانتزعوا الأحكام من أيدينا فالأمانة أس العمران والخيانة خراب البلدان ولعمرك لا تنفع ظواهر العبادات ولا تقشور القضايا والبيّنات الابدارك الغايات من مقاصد العبادة وحقائق العدل وبواطن الأمور على قدر الطاقة البشرية عند تحقيق الشهادة وذلك هو الذي ذهب من يد المسلمين محل قضاء الفرنجة محل قضاء المسلمين وسيرجع الأمر إلى نصابه ويقوم جيل في الاسلام يأتي الأمر من بابيه ولتعلن نبأ بعدهم وسيقوم في هذه الأمة عمّا قريب من يعقل قوله تعالى (وإن الله يأمركم) إذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل) فيستوى القاضي بين الخصمين في خمسة أشياء في الدخول عليه والجلوس بين يديه والاقبال عليهما والاستماع منهما والحكم بالحق فيما هما وعليهما وملخص ذلك أن يكون مقصود الحاكم بحكمه إيصال الحق إلى مستحقه وأن لا يمتزج ذلك بفرض آخر (إن الله نعماء يعظكم به) أي نعم شيئاً يعظكم به والخصوص بالمدح المأمور به من أداء الأمانات والعدل في الأحكام (إن الله كان سميعاً) لا قوالكم (بصيرا) بأحكامكم وما تفعلون في الأمانات ولقد علمت فيما تقدم في هذه السورة الجميلة أن التعليم بطريقتين طريق الاقتناع العقلي وطريق الإرهاب ولما كان المخاطبون من أرق الطبقات في الأمة الذين منهم الحكام أتى بهاتين الطريقتين بشكل عجيب فمدح هذا الوعظ انعاشاً للقلوب وإيقاظاً للنفوس فكأنه يقول انظروا بعقولكم وفكروا بوجودكم وفتشوا في ضمائركم أستمزون أن مبدأ السورة أن الناس إخوان متعاونون وهم كأنتهم جسم وأعضاء خادمة ومخدومة فكل لكل مساعد وعضد وساعد أليس هذا التعاون منفعة للجميع وإن الحكم إذا لم يكن لهم رعايا ذهب عنهم الملك وإن الملك لا يكون إلا بالعدل وإن الرأس لا يستقيم إلا بالأعضاء فإذا عدلتم بين الناس فالأمر راجع للجميع والرعايا إن لم يطمثوا نقصت الغلات ونقص رزق الجند ويوجب ذهاب الدولة وذهابها ينزل الحكم عن كراسيهم فيصبحون سوقة فهذا أمر قوله - نعماء يعظكم به - ولما كانت هذه المعاني الشريفة الجميلة تخفى على كثير من الحكم وأهل النظر أردفه بالتهديد على النسق الذي رأيت في هذه السورة ولكنه تهديد لطيف فلم يخوفهم بجهنم كما أخاف اليهود بل تطفف قد ذكر أنه يسمعهم ويبصرهم فليحذروا نقمه وطوى ذكر العذاب والنقمة اكتفاء بظنهم وهذا غاية الإبداع معنى والاحسان لفظاً من هنا فليذق الناس البلاغة القرآنية وليعجبوا من الحكم البديعة . ولما فرغ من نصيح الحاكمين شرع ينصح المحكومين باعتبار أنهم جميعاً كإنسان واحد فقال (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) وهذا يشمل الكتاب والسنة والقياس والاجماع . فالكتاب والسنة يفهمان من طاعة الله ورسوله والقياس والاجماع كذلك فالقياس من قوله مثلاً - فاعتبروا يا أولي الأبصار - والاجماع من قوله - ومن يتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى - ومما ورد . لا تجتمع أمي على ضلالة . وحديث . ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن . وقوله

(وأولى الامر منكم) هم أهل الحل والعقد في الامم الاسلامية الذين يكون الامر بينهم شورى ويكون الرأي الغالب معمولاً به وأل في الامر للعهد والمعهود ذلك في قوله تعالى - وأمرهم شورى بينهم - فهذا هو الامر المذكور هنا . أما الحكم فان طاعتهم واجبة لوجوب طاعة الله ورسوله وأولى الامر فاولوا الامر هم الذين يولون الملوك والملوك يولون الحكماء في الاقاليم فاذا أطاع المسلمون عثمان بن عفان فذلك لان المجلس الشورى الذى أمر به سيدنا عمر قضى بخلافته . واذا أطاع المسلمون حكام الاقاليم فقد أطاعوا أولياء الامر منهم بالواسطة فطاعة الله ورسوله وما رتب عليهما تكون في الامور الدينية وطاعة أولى الامر تكون في الشؤون الدنيوية المتفرقة على الدينية والمحافظة عليها وهناك لابد من تنازع في فروع الفقه والدين وفي مجالس الشورى بين المسلمين فليبد المتزعون أمر ما تنازعوا فيه الى ما ورثوه من العوام في الكتاب والسنة وليقتبسوا منها ولينظرُوا فيها حتى يستقيم الأمر ويعتدل وهذا هو قوله تعالى (فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) فان الايمان يوجب ذلك (ذلك) أى الرد (خير) لكم (وأحسن تأويلاً) أجد عاقبة أو أحسن من تأويلكم بلارد

وستأتى محاورات في المجلس الذى سيعقد بعد مئتين من السنين للامم الاسلامية بعد تفسير المقصد السادس من سورة النساء التى نحن بصدد الكلام عليها وهى تطبيق على هذه الآية فلتقرأها ولتتدبرها هذا واعلم أنه في هذه الايام طرد الترك آل عثمان والخليفة من بلادهم فكتبت هذه المقالة في عدد الثلاثاء ١٨ مارس سنة ١٩٢٤ - ١٢ شعبان سنة ١٣٤٢ بجزيرة المقطم وهذا نصها

﴿ الخلافة في الاسلام ﴾

الفطرة نور إلهي سار في المخلوقات الحية ظاهر في نوع الطير في جو السماء وفي ذوات الأربع فوق الغبراء والحيوان البحري في لجج الماء، فهذه الفرائر أنوار مشرقة على الأحياء إشراف الكواكب والشمس والقمر على سائر الأرجاء

فهذه الفطرة حبت الأمهات في أولادها وبها حنت الذرية الى أمهاتها ودلف الطير الى عشه وكرت الاسد الى عرينه وجرت الحية الى وكرها وسارعت الغزالة الى كناسها وعاشت الاحياء في سلامة وسلام بهذه الفطرة عاش الانسان قبل التاريخ ثم امتاز قوم بنور أبهى واشراق أجلى وهم الانبياء فأخذوا يمدون لإخوانهم بمابه يمدون ويعلمونهم ما يلهمون والفطرة لا تخدع فيقبلون عليهم ويصغون اليهم وكأنهم ماسمعوا الا فطرهم ولا أصغوا الانفوسهم

هكذا كان بوذا وكونفوشيوس وموسى وعيسى في الأزمان الغابرة ولماطال الأمد أخذت تلك الشعوب تلون الديانات بألوانها وتصبغها بصبغها فتطبع بطابعها وتنسى المبادئ الاولى للديانات وتظهر أجيال تشاهد مالمس من طبع الدين وانما هو من طبع المتدينين وأخلاق التابعين

وكما كثرت الاجيال وتوالى الامم وامتد الزمان تباعد الدين عن أصله وصار على غير شكله هناك يكون ضلالا لتابعيه وتأخيراً لمعتنقيه فيصبح مر المذاق طعمه لن يطاق قليل الجدا قيدا في الارجل غلا في الاعناق فكما كان في أوّله عدة النشاط مفتاح النجاح صار في آخره قيد النفوس جالبا للبؤس

فقام في كل أمة من هذه الامم مجددون وظهر فيها مستنبرون فعملوا أعمهم وهدبوا طرقهم وأنت ترى تعاليم أوروبا في العصر الحديث اذ نهجت غير المناهج القديمة في العصور الوسطى ونادى أناس بالحرية العملية والعلمية والانطلاق من الوثائق وقام لوثر وأمثلة من المصلحين فانجلت بعض الغياهب وظهرت بعض الحقائق وارتقت الشعوب

﴿ دين الاسلام ﴾

وجاء دين الاسلام موافقا للقطر كسائر الديانات في أوّل أمرها فقبله العرب الأوّلون وأصلح أخلاقهم وجمعهم وكان سهل التعليم فطاروا به في الارض شرقا وغربا وخلف النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر وعثمان وعلى فكانوا على أخلاق النبوة سائرين ولطريق النبوة سالكين وفي سبيلها عاملين متخلفين بالاخلاق المحمدية وهم في حكمهم عادلون

﴿ الخلافة المحجبة المبرقة ﴾

ثم لما طال الامد قست القلوب ووهنت النفوس وبطر الخلفاء وتظاهروا بالكبرياء فتراهم في أواسط الدولة العباسية وأواخرها ببغداد وفي أواخر دولة بني أمية بالاندلس وكذلك الفاطميون بمصر والعثمانيون بالاستانة كل هؤلاء أخيرا قد احتجبوا في قصورهم مع الخصيان والنساء ساهين لاهين وكلها لك خليفة ابتدع من بعده بدعا وأنواعا من الترف وهم في غيهم بعمهون وفي جهالانهم ناهون والعلماء والحكماء لا يستطيعون قويض ذلك البغيان ولا نفيعير تلك الحال بل يمدحونهم بالقصائد وهم يزدادون في قصورهم قصورا ويعلمون فيها ولدانا وحورا وحجابا وخصيانا ونساء لا فرق بين الآخرين منهم والأوليين وأنس الناس بتلك المناظر وخضعوا لتلك المظاهر وخرست الالسن فلا تسمع الا همسا وبتوالى الزمان أصبح ذلك عادة مألوفة وجبلة ثابتة كيف لا والعادة طبيعة خامسة وادامات الخليفة قام مقامه آخر من نفس البيت بطريق مرسوم والامم قبلت ذلك لسببين أولهما أنهم يخافون قيام الثورات وظهور الفتن في البلاد وثانيهما أن هؤلاء مثلهم للدولة كمثل شبكة الصائد أوجرعة الطيب أو التنويم المغناطيسى فبهذه المظاهر والزخارف تأنس النفوس وتخضع الرقاب وكلما أراد الشعب انطلاقا لم يزد الخلفاء الا وثاقا بما يزخرفون ويشيدون وبمن حولهم من الحراس والحجاب وأرباب الدولة والمظاهر الخلابة فهذه أشبه شيء بأدوية مسكنة للشعب ليهاج لوقعها ويخضع لمراها وهذه تزداد على مدى الزمان وتقرى هذه المظاهر منومات للشعوب فتفتراهم وتضل النفوس ويرتبك العقول وهنالك تغطي الفطن البشرية وتنام العقول الانسانية أجيالا وأجيالا حتى اذا وقعت الواقعة وانشقت السماء الوهم فهي يومئذ واهية أتى هؤلاء الخلفاء يومهم الموعود وحضر لهم الشاهد والمشهود فذل العزيز وعز الذليل فتكسر تلك الأغلال وتبدل الحال إمام من داخل البلاد كما في دولة الترك الحاليين وامان خارجها كما في التتار إذ قتل هولاء كواخر خليفة عباسي في القرن السابع وزالت الدولة العباسية من بغداد وقد فعل صلاح الدين الأيوبي مع الخليفة الفاطمي بمصر في ذلك الزمن ما هو أشد وأنكى ألف مرة مما فعله الترك في بيت آل عثمان إذ حبس الشبان والشابات من بيت الخلافة متباعدين في أماكن حتى لا يتناسلوا ثم ماتوا في سنين معدودة وهم لا يرجون . وهكذا انقرضت الخلافة الاموية من الاندلس وجاء ملوك متفرقون شذروا مندر حتى تفرقت الكلمة واجتمعت أوروبا على مناصرة الأسبانيين فأخرجوهم من الجزيرة وهم يأسون ليس في هذه الحياة ما يبقى الا اذا كان أصلح للوجود وكيف يبقى ما لا فائدة له قاصرون في القصور ماتون في الحجرات كيف يعيشون بين الأمم الا الى أجل معدود كالاعضاء الاثرية في الحيوان إنه ليس في الوجود معطل ولا يبقى الا ما هو أصلح للحياة - فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض - تبقى تلك العروش قرونا ثم تبديد كما يهلك الشيخ اذا انتهى أجله وفرغ عمله وذهب أمه وقل نفعه فيكون موته رجمة له وللعالمين لذلك ترى أناسا يبنون في الأمم فيزِيلون تلك المظاهر المعطلة والمناظر المضللة التي لا يحترها الناس الارياء ولا يعظمونها الاشفاه وهم في أنفسهم كارهون وفي قلوبهم مبغضون ولذلك شكوا المصريون منذ أربعمائة سنة من الترك وشكوا الترك حديثا من المصريين وسائر المسلمين الذين هم واقعون تحت ضغط الاوربيين فقال المصريون لقد سطا الترك على خليفتنا فأخذوه وباعهم بالخلافة وانفرد بها السلطان سليم وقال الترك حديثا ان المصريين أرسلوا العمال الى فلسطين نحو مليون أريز يدون وهكذا

سارت الجنود المصرية الى مكة في الحرب العامة فغاروا جيوش الخلافة وهم مسلمون فغضب الترك على الخلافة وأخرجوها من الديار وقالوا لاطاقة لنا اليوم بما لاخبرفيه وليس له احترام . ألا انما السبيل للحل هو الشورى ويكون الخليفة بالانتخاب

لقد أبنت في هذه المقدمات سنة الوجود وان الأمم تخضع للعروش الى أجل محدود وليس يهمننا في هذا المقام الا أمر الأمة المحمدية المترامية الأطراف البعيدة الأكاف لقد جاء في القرآن سورة باسم الشورى إذانا بعظمتها وتعريفها بحكمتها وتبييننا لفضلها وهذه السورة نزلت بككة ونزلت سورة النساء بالمدينة وجاء في الأولى - وأمرهم شورى بينهم - وعمل بذلك النبي صلى الله عليه وسلم في جميع أحواله وترى المشاورة في الغزوات مشهورة معلومة عن المحمدين ولقد شاور أصحابه صلى الله عليه وسلم يوم غزوة أحد فاختلفوا وكان هو أميل في أول الأمر الى انتظار المهاجرين في المدينة وأيد ذلك رؤية رآها ولكن الحجاج التي أدلى بها من مال الى الخروج الى القتال كانت أرجح فانتحز اليها وغضب أصحاب الرأي الأول وأسرعوا للهزيمة كعبد الله بن أبي ابن سلول وكان ما كان فانظر ماذا قاله الله في سورة النساء - يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم - ومن هم أولو الأمر هم المهودون عندهم هم أهل الشورى المذكورون في السورة النازلة قبلها في مكة - وأمرهم شورى بينهم - فليكن في كل بلد إسلامي مجلس للشورى وبعبارة أخرى نواب وهذا المجلس له القول الفصل في أمر البلاد فليفعل ما يشاء وليحكم بما يريد وليكن هناك مجلس عام من الأمم الإسلامية ولكل مجلس خاص فيه أعضاء ينوبون عنه ويمثلونه وليتقرعوا اقتراعا سرا أي عظماء الاسلام يقلدونه خلافة ومعنى اقتخبوا واحدا كان له الخلافة ومن المعقول أن هذه الجموع لا تنتخب سرا ولا جهر الامن هو مستقل ليس لاوروبا عليه سلطان ويكون ذلك الخليفة له أعمال يخصصها له المجلس بحسب الزمان والمكان لانه خليفة على سائر المسلمين وهم متفرقون في الأرض ومنهم من هم في احضان المستعمرين بهذا يكون للاسلام خلافة حقا والافكيك نرى في مصر للفاطميين وفي بغداد للعباسيين وفي الاندلس للامويين خلافات متنوعة في زمن واحد فأى خلافة هذه انها ملك أعطى لقب الخلافة

ولقد نرى رجالا من الأمة تزبوا بزى الخلافة على أشكال شتى من الأمم الإسلامية المتأخرة متشبهين باختلافات البائدة وأثروا في عقول الشعب إما بالنسب وإما بالانساب الى ولية من الأولياء بطريق العهد وما أشبه ذلك فعاشوا في رغد العيش وتمتعوا بنعيم الملوك في غفلة من الأمم الإسلامية وكانوا أكبر عون للفاتحين من الاوربيين وهم مشهورون لاسيما في البلاد العربية في شمال افريقيا وغيرها وهم هم أعوان كل فاتح في بلاد الغرب وذلك مستفيض بين الجمهور . إن الشورى ممكنة في هذه القرون المقبلة لسهولة المواصلات والمحادثات والمكاتبات ووجود القطار والبريد والبرق وهل يتم ذلك وبينهم المستعمرون ان ذلك موكل الى المستقبل ففيه تبين الحقائق والله عاقبة الأمور انتهت المقالة

ولما كانت طاعة الله ورسوله واجبة أردفها بما وقع من مخالفة

(١) فذكر المناق الذي لم يرض بحكم رسول الله

(٢) وأتبعه بذكر الأمر بالقتال وكيف كان من المنافقين متبطلون وذلك من عدم الطاعة

(٣) ثم ذكر ما كان يفعله ضعفة المسلمين اذا بلغهم خبر عن سرايا النبي صلى الله عليه وسلم من طريق الوحي بنصر أو تخويف من عدو فانهم كانوا يذيعون ذلك وفي الاذاعة ضرر بالسياسة وعليهم أنهم كانوا يردونه الى الرسول والى أولى الأمر منهم

أما الأول فذلك أن ناسا من اليهود قد أسلموا ووافق بعضهم وكانت قريظة في الجاهلية حلفاء الخزرج والنضير حلفاء الاوس وكان اذا قتل رجل من بني قريظة رجلا من بني النضير قتل له وأخذت دية مائة وسق من

تمر وإذا قتل رجل من بني النضير رجلا من قريظة لم يقتل به وأعطى دينه ستين وسقا فلما جاء الاسلام وهاجر النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة قتل رجل من النضير رجلا من قريظة فاخصموا في ذلك فقال بنو النضير كنا وأنتم قد اصطلحنا على أن نقتل منكم ولا تقتلوا منا وديننا مائة وسق ودينكم ستون وسقا فنحن نعطيك ذلك فقال الخزرج هذا شيء أخذتموه في الجاهلية لكثرتكم وقلنا فقهرتمونا على ذلك فالיום نحن اخوة في الدين فلا فضل لكم علينا فقال المنافقون منهم ننطلق الى أبي بردة الكاهن الأسلمي وقال المسلمون من الفريقين ننطلق الى النبي صلى الله عليه وسلم فأبى المنافقون وانطلقوا الى أبي بردة الكاهن ليحكم بينهم فأبى أن يحكم بينهم إلا بمال كثير فنزلت آية القصاص وهذه الآية (ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) أى المنافقين ممن آمنوا من أهل الكتاب (يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت) وهو أبو بردة الكاهن على قول السدى المتقدم أو كعب بن الأشرف على قول ابن عباس والطاغوت كل باطل من معبود غير الله أو قاض أو كاهن (وقد أمروا أن يكفروا به) لان الكفر بالباطل وهو الطاغوت إيمان بالحق وهو الله (ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا) عن الحق (وإذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا فكيف اذا أصابهم مصيبة بما قدمت أيديهم) أى فكيف تكون حال هؤلاء المنافقين وكيف يصنعون اذا أصابهم مصيبة يجهزون عنها (ثم جاؤك) حين تصيبهم المصيبة (يحملون بآية) الجملة حال (ان أردنا الا احسانا وتوفيقا) ما أردنا بذلك الا الفصل بالوجه الأحسن والتوفيق بين الخصمين (أولئك الذين يعلم الله ما فى قلوبهم) من النفاق فلا يغنى عنهم الكتمان (فأعرض عنهم) عن عقابهم (وعظمهم) بلسانك وكفهم عما هم عليه (وقل لهم فى أنفسهم) أيا خاليا بهم فان النصح فى السر أجمع (قولا بليغا) يبلغ منهم ويؤثر فيهم فهذا أمر صلى الله عليه وسلم أن يتجافى عن ذنوبهم وينصح لهم ويبالغ فى الترغيب والترهيب لأن الأنبياء أهل الشفقة على الأمم ولما كان مافعله منافقو اليهود مخالفة للرسول وقد أمروا بطاعته قبل هذه الآية أردفه بأنه لا يرسل الله رسولا إلا ليطاع وكما ان اللسان خلق ليتكلم والعين لتنظر والمعدة لتهضم والعقل ليفكر هكذا الرسول أرسل ليطاع وهذه قاعدة عامه فقال (وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع باذن الله) بسبب اذنه فى طاعته (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم) بالتحاكم الى الطاغوت (جاؤك فاستغفروا الله) بالتوبة والاخلاص (واستغفر لهم الرسول) أى من مخالفته والتحاكم الى غيره (لوجدوا الله توابا رحيم) أى لعلموا أنه قابل توبتهم ورحم لهم (فلا وربك) أى فوربك ولا زائدة للتأكيد (لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم) فيما اختلف بينهم واختلط ومنه الشجر لتداخل أغصانه (ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت) ضيقا مما حكمت به (ويسلموا تسليما) وينقادوا لك انقيادا ظاهرا وباطنا (ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم) كما كتبنا على بنى اسرائيل فامتثلوا (أو اخرجوا من دياركم) كما خرج بنو اسرائيل حين استتبوا من عبادة الجبل (مافعلوه إلا قليل منهم) إلا أناس قليل وهم المخاضون وقد تقدم أن الإيمان لا يتم إلا بان يسلموا حق التسليم (ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به) من متابعة الرسول رغبة لا رهبة (لكان خيرا لهم) فى العاجلة والآجلة (وأشد تنبيها) فى دينهم وهنا يقال ما يكون لهم بعد التثبيت فقال (وإذا لآتيناهم من لدنا أجرا عظيما ولهديناهم صراطا مستقيما) وزاد فى تأكيد الطاعة لله وللرسول فقال (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين) فهم مع الأنبياء الذين بلغوا درجة الكمال والتكميل والصديقين الذين ارتقت نفوسهم بمراقى النظر تارة وبالتصفية والمجاهدة تارة أخرى والشهداء الذين أداهم حرصهم على الطاعة الى بذل أرواحهم فى سبيل الله والصالحين الذين صرفوا أعمالهم فى طاعته وأموالهم فى مرضاته وما أحسن مرافقة هؤلاء الأربعة (وحي من أولئك رفيقا * ذلك الفضل) كائن (من الله وكفى بالله عليما) بجزاء من أطاعه

﴿ التسليم والرضا وسورة النساء وسورة الشورى ﴾

ذكرى للمسلمين في مشارق الأرض ومغاربها بالمدنية المستقبلية والتربية العالية

هل لكم أيها المسلمون أن تسمعوا لماذا يشير كلام الله في هذه الآيات وهل يعلم الناس ماذا يريد الله عز وجل بقوله - ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما - يقول لا إيمان إلا اذا حصل الاذعان للأحكام والرضا بالقلوب والتسليم وكيف سمي هذه السورة باسم النساء كما سمي أخرى باسم الشورى فقل هنا (سورة الشورى) وقيل هنا (سورة النساء)

ان هذا المقام يحتاج للاسهاب والتطويل ولكنني أوجز القول فأقول

ان هذه السورة سميت باسم النساء لأن المرأة أظهر ما فيها من الأحوال أصران الرحمة والتربية فبالرحمة تعطف على الأبناء وتجمعهم والتربية تغدو أولادها بلبنها وتعطيهم ما لها وتكون بالأميرين ألفة جامعة ونظاما يكفلهم ولذلك ابتداء السورة بأنه خلقنا من نفس واحدة وخلق منها خلقا كثيرا ولماذا هذا لأنه يريد أن يكون الناس أسرة واحدة لهم ألفة جامعة وكما ان الأم ترحم البنين هكذا القضاة والحكام يجب أن يربوا بطريقة تفرس في قلوبهم الرحمة حتى يكونوا كالأم والأم لا تقضي بين بنينا إلا بالعدل بقدر طاقتها وإذا أنفذت حكما فيهم لم يكن ذلك تشفيا ولا انتقاما وإنما ذلك لتصلح مصالحهم واسعادهم وهي تتحمل أذاهم وترى الولد اذا وصله من أمه أذى فليس ذلك يدعو الى كراهتها غالبا بل هو يعطف عليها ويرجع اليها رجوعا قلبيا ثم ان أبناء المرأة الواحدة اذا كان لهم اخوة من أم أخرى اجتمعوا صفا وكانوا يدا واحدة على اخوتهم فلم جامعة واحدة من جهة أمهم كما هو مشاهد معروف حتى ان الأخ من الأم والأب مقدم في الميراث ويحجب الأخ لأب لأنهم اتحدوا في المودة والمحبة وتشاركوا في الآراء وأمور الحياة لجامعة الأم فهكذا الأمة يجب أن تتناور في الأمر ويكون رأى الشورى وأولى الأمر فيهم نافذا بطريق القبول كما أن حكم الأم صادر من قلب رحيم يشعر به الأبناء ويتلقونه بالقبول والتسليم فيكون أمرهم شورى بينهم والأحكام النافذة من القضاة مقبولة قبولاً نفسياً لا قهراً جسمى ولعمري هذا هو الذي يطلبه القرآن أيها المسلمون ويأليت شعري أى فائدة في الإيمان اذا لم تجعل الأمة كتلة واحدة وأسرة واحدة ذات حب خالص والتسامح واتحاد

أيها المسلمون أى فائدة نجنيها من هذه الأحكام الشرعية والمرافعات القضائية والتربية في البلاد غير مرعية • أنا لا أقول غير ما طرق الأحكام فحسب بل أقول غير ما طرق التعليم • التعليم اليوم ليس على طراز الدين أيها المسلمون أن يكون هذا التعليم فاشيا في أوروبا ويحرم منه الاسلام

ألم يبلغكم ما يفعل التلاميذ هناك هم يقرؤون قانون المدارس وفيه تحديد العقاب على كل ذنب فإذا يصنع التلاميذ يرتكب زيد ذنبا كأن ينسى واجبا يعمله فيأتى الى المدرسة فيدخل السجن ويجلس فيه المدة المقررة للعقاب بلا حارس يحرسه ولا خفير يحفظه بل جعل نفسه على نفسه حسيبا وبعد التعليم من العار أن يحرسه الخادمون أو يقف على الباب الديديان بل هو الخابس وهو المحبوس وهو الخارس وهو المحروس وهو الراضى وهو المرضي عنه فهذه الآية لم تذكر في القرآن للتلاوات ولا لتكرير العبارات ولا لمجرد العبادات بل جاءت لشيء فوق العبادات والأحكام هو الذي له جاءت الرسل ووضعت الشرائع وأنزل الوحي ومن أجله صوّرت صور الموجودات بالجمال وزوّقت بالحسن وحسنت سماؤها وأضاءت نواحيها فالجوّ جميلة أضواءه والماء حسن الرواء والسما بدعة البناء والنجوم باهرة الأنوار والمشارق والمغارب بدعة المناظر المائتة المطالع حسنة بهجة تسر الناظرين فهل أرانا الله ذلك لنحرم من ثمراته في القلوب وأنغيب عما صور فيه من كل عجب عجاب

أرانا الله الجمال وأوحى الى الأنبياء ما شاكله من الكمال فجاء على لسان عيسى أن يكون الناس أحمابا

وجاء في هذه السورة أننا أسرة واحدة وعنوان السورة بذلك شهيد وقال في غضونهما ان أولى الأمر ينظرون في أمور الرعية وأن المحكومين يسلون في أحكام القضايا وأنه لا إيمان لهم إلا بالتسليم ولعمري كيف يكون التسليم والرضا من قلوب مقفلة وعيون مسبلة وآذان فيها وقر وعيون عليها ختم وأنفس لم تعرف من المحبة إلا لفظها ولا من التربية إلا ظاهرها ولا من التعليم إلا أدناه ولا من التهذيب إلا ما لا يرضاه فويل لمن عاشوا عيشة لفظية فأتوا موة جاهلية وويل لمن وعظهم الدهر بضرهاته وانتهرهم بوثباته فلم يفيقوا من غفلاتهم ولم يتغفلوا بنكباته من الأمم الإسلامية التي دهمها الفرنجة فأردوهم وضربوهم فزقوا شملهم فهل ترى لهم مدنا مستقلة أو أصولا ثابتة فتى ينتفعون وفي أى طريق يسلكون

﴿ الطريقة المثلى لرق الاسلام ﴾

هي التربية الشريفة ونبذ ما هم عليه وأن يملأ صدور التلاميذ من العواطف والرحمة والحب للشعب ويربى الأبناء على حب النظام والعمل للجموع والحب العام بالحكايات اللطيفة والسير الجميلة وسيرة النافعين للأمم الإسلامية بحيث تهذب القصص والحكايات فلا يدخل فيها ما ينقص سير الأبطال ولا يدمج فيها ما يضر بسمعتهم ولو كان حقا ويلخص كل جميل وينبذ كل قبيح وليعدل إلى الروايات المشجعة تارة والمحبة للجموع أخرى والمعطشة للعلم والمرغبة للمساعدة للاخوان آونة . ويمكن ذلك كثيرا حتى ترسخ الملكات في النفوس هنالك يتم الإيمان هناك يحب الشعب حكامه هنالك يطيع رؤسائه ولا يجد المحكومون في أنفسهم حرجا من الحاكمين ذلك هو الصراط المستقيم فعلى المسلمين أن يحرصوا على هذه التربية حرصا دائما فلئن اقتصر الجهال من المسلمين على تعظيم الأحكام الشرعية فليحرض العلماء الشعب على اتساع نطاق التربية الخلقية والمحبة الجنسية والفضائل الخلقية فذلك أعلى تفديسا وأشرف مقاما وأعز مقصدا وأوسع مددا وأقرب منالا وأكثر افضالا وأقرب إلى مراحم النبوات وإلى جلال هذه المخلوقات

فكما يبصر الناس بالعيون جلالا في السموات يبصرون في قلوبهم جلالا في النيات . فباليت شعري لم قال الله - نعم يعظكم به - في تأدية الأمانات وأمر بإزالة الحرج من النفوس عند الحكم في الدعوات وأمر رسوله أن يعظهم في ذلك بأبلغ العبارات هل كل ذلك لحوادث جزئية وقضايا وقتية . كلا . ثم كلا ان الله خزن ذلك في القرآن وأبقاه لنا إلى أن آن الأوان وظهرت حوادث الزمان وسبق الفرنجة بهذه التعاليم ونحن أرقى منهم أديانا وأرفع شأننا منهم فلنقم بالأمر خير قيام ولنعم الشعب حسن الاخلاق . ولعمرك هل جلت الصور المحسوسة والبدائع المنظورة في أئحاء المعمورة إلا بصنعة باهرة وأعمال ظاهرة وأصول قيمة وهندسة متقنة هكذا لن تجمل النفوس ولن تجمل الأخلاق وتحسن الشعوب ويتم النظام إلا بصنع النفوس صنعا يعليها ويعظها وعظا يدينها بالأمثال النافعة والحكايات الممتعة والآراء الناجعة والأقوال الشارحة وسير الأبطال وفضائل الرجال وشمال العلماء وأخلاق الحكماء وطرق العقلاء وشيم الأذكياء وتراجم الصالحاء الذين نفخوا الأمم بعلومهم ورقوها بأموالهم وأنفسهم وذلك هو القول البليغ الذي أمر به الرسول والوعظ الممدوح والقول المشرح الشارح للصدور المهية لتبوء النفوس مقام الصدق ومطالع العرفان والنور انتهى المقصد الخامس

(المقصد السادس)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَاتَّقُوا ثُبَاتٍ أَوْ تَقَرُّوا جَمِيعًا * وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَن لَّيْطَأُ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَالْ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا * وَلَكِنَّ

أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لِيَقُولَ كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَّالَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ
فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا * فَلْيَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَن يُقَاتِلْ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا * وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ
الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا * الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ
الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا * أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ مِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا
الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً
وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَا كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ * قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ ،
وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا * أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ
فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِندِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا
هَذِهِ مِنْ عِندِكَ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا * مَا
أَصَابَكَ مِن حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا
وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا * مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا
وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِندِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا
يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا * أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ
مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا * وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ
أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ
وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا * فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا
تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَن يَكْفِيَ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ
بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنْكِيلًا * مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ
شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا * وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ

خِيُوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا * اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
 لِيَجْمَعَ بَيْنَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا * فَالَكُمْ فِي
 الْمُنَافِقِينَ فِتْنَيْنِ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا ، أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِّ
 اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا * وَدُوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا
 مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا
 تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا * إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاؤُكُمْ
 حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقَاتِلُوكُمْ أَوْ يِقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ
 فَإِنْ أُعْزِلُوكُمْ فَلَمْ يِقَاتِلُوكُمْ ، وَأَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا *
 سَتَجِدُونَ آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلًّا رُدُّوْا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا
 فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ
 وَأُولَئِكَ جَعَلْنَاكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا * وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً
 وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا ، فَإِنْ
 كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ
 وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ
 مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا * وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ
 خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ
 الدُّنْيَا فَمِنَدَّ اللَّهُ مَعَانِمَ كَثِيرَةً كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ
 بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا * لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي
 سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً
 وَكَأَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا * دَرَجَاتٍ مِنْهُ
 وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا * إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ

قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا
قَالُوا لَكَ مَا وَآمَهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا * إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ
لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا * فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفُو عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا
غَفُورًا * وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَافًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ
بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا
وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ
يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا * وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ
فَأَقِمْ لَهُمْ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا
مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَدَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا
جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا
حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا * فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا
وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا
مَوْقُوتًا * وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْمُونُوا فَلَا تَكُونُوا تَأْمُونًا وَتَرْجُونَ
مِنْ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا *

هذا المقصد اكمال للدروس المعطاة للمسلمين تطبيقا على وجوب طاعة الله والرسول الخ

وفي هذا المقصد أحد عشر فصلا

- (١) الوعيد على الالهمال في الجهاد والوعد بالسعادة الآخرة للمجاهدين
- (٢) الحفز على انقاذ المستضعفين من المؤمنين من يد الأعداء
- (٣) ذم الجبناء بخورهم وخوفهم بعد ظهورهم بهيبة الشجعان
- (٤) كيف يخاف الناس من الموت وهو لاحقهم أينما كانوا
- (٥) ذم التشاؤم من الخلق يحدث المصائب مع ان الله هو الفاعل لكل شيء
- (٦) اعادة الكلام في وجوب طاعة الرسول مع العلم أن كل ما تقدم من تلك الطاعة
- (٧) ذم المرجفين الذين يذيعون الأخبار قبل مراجعة أولى الأمر
- (٨) الكلام على المنافقين
- (٩) تحريم قتل المؤمن كما وجب محاربة المعتدين على البلاد والعدو المغير
- (١٠) التحريض على الهجرة للقادرين

(١١) قصر صلاة المسافرين والسكلام على صلاة الخوف في الحرب

فحصل السكلام في هذا القسم (١) جهاد من المؤمنين الصادقين (٢) حكم على المنافقين بالضلال (٣) تحريم قتل المؤمن (٤) فرار القادرين الذين لا يجحدون نصيرا في أرض العدو

﴿ التفسير الملفظي ﴾

يقول في الفصل الأول (خذوا حذرکم) تيقظوا واستعدوا بالسلاح للقتال (فانقروا) اخرجوا للجهاد جماعات متفرقة جمع ثمة تقول ثبت على فلان تلبية اذا ذكرت جميع محاسنه وجمع التبة ثبين (أو انقروا جميعا) مجتمعين كوكبة واحدة وذلك وان كان واردا في الحرب فهو عام لكل خير (وان منكم من ليبطئن) اللام الأولى لام الابتداء المسماة بالمرحلة والثانية واقعة في جواب القسم وليبطئن اما بمعنى يتباطأ ويتناقل فلا يتوجه للحرب واما بمعنى تنبسط غيره كما فعل بعض المنافقين يوم أحد وبطأ بالتشديد من بطؤ بك المتعدى بالياء ومن اسم موصول اسم ان أى وان منكم بحسب الظاهر منافقين في الباطن والله لينتخلفن عن الجهاد (فان أصابكم مصيبة) كقتل وهزيمة (قال) ذلك المبطل (قد أنعم الله على إذ لم أكن معهم شهيدا) ولئن أصابكم فضل من الله) كفتح وغنية (ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزا عظيما) وجلة كأن لم تكن الخ معترضة وهذا القول لضعف في العقيدة (فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون) يبيعون (الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما) . وقال في الفصل الثاني (ومالكم لا تقاتلون في سبيل الله و) في سبيل استنقاذ المؤمنين (المستضعفين) من أيدي الكفار ثم بينهم فقال (من الرجال والنساء والولدان) في مكة (الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها) فأجاب الله دعاءهم وهذا وان كان قد نزل في المستضعفين بمكة فحكمه عام والمسلمون اليوم آمنون ولذلك سلب عليهم الفرنجة فأذلهم وقوله (الطاغوت) الشيطان ونحو ذلك . ثم أمرهم بقتال أولياء الشيطان وأبان ضعفه تشجيعا لأن الباطل لا يثبت له . وقال في الفصل الثالث ألم تريا محمد الى الذين كانوا يلقون من المشركين أذى كثيرا بمكة قبل أن يهاجروا وكانوا يستأذنونك في القتال فكنت تأمرهم بإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وعدم الحرب حتى نأذلك بذلك فلما كتبنا عليهم القتال خاف بعضهم لقاء العدو فصاروا يخافون الناس خشية الله أو أشد خشية وهذا من الجبن وحب الحياة والميل إليها - وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال - الخ . وقال في الفصل الرابع (قل) لهم (متاع الدنيا قليل) سريع زواله (والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون) تنقصون أدنى شئ من ثوابكم (فتبلا) ما يكون في شق النواة كما تقدم (البروج المشيدة) القصور أو الحصون المرتفعة وأصل البرج بيت على طرف القصر من تبرجت المرأة اذا ظهرت . وفي الفصل الخامس ان المدينة كانت ذات خير وأرزاق ونعم عند مقدم النبي صلى الله عليه وسلم فلما ظهر نفاق المنافقين وعناد اليهود أمسك الله عنهم بعض الامساك فقال المنافقون واليهود ما زلنا نعرف النقص في ثمارنا ومزارعنا . منذ قدم علينا هذا الرجل وأصحابه فقال الله تعالى (وان تصبهم حسنة) خصب وثمار (يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة) جذب في الثمار (يقولوا هذه من عندك) أى من شؤم محمد وأصحابه (قل) يا محمد (كل) من الحسنه والسيئة (من عند الله) فأما الحسنه فالنعم وأما السيئة فالبلاء لأنه سبحانه يربي الناس بالسرء والضراء والتربية يلزمها الأمران (فما هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا) يوعظون به وهو القرآن فكله ناطق أن كل شئ من الله (ما أصابك) أيها الانسان (من حسنة) نعمة (فمن الله وما أصابك من سيئة) بلية (فمن نفسك) لأن الاستعداد والقابلية لنفسك لم يلق لها إلا تلك البلية لأن الله يربي الناس وينقلهم من حال النقص الى حال الكمال فاستعداد الضعيف ليس كاستعداد القوى والبلايا ما هي إلا نقص وما النقص إلا عدم الكمال فالله لم يخلق العدم وإنما خلق الوجود وليس يقال ان الله ظلم الدودة فلم يعطها فلسفة أفلاطون ولا حكمة لقمان لأن خلق

الدودة لا يستلزم تلك الحكمة بل لا فائدة لها في ذلك السكال (وأرسلناك) يا محمد الى كافة الناس رسولا لتبلغهم رسالتي وما أرسلناك به ولست رسولا الى العرب وحدهم بل أرسلناك (لناس رسولا وكفى بالله شهيدا) على ارسالك للناس كافة . وقال في الفصل السادس (من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى) عن طاعته (فما أرسلناك عليهم حفيظا) تحفظ عليهم أعمالهم وتحاسبهم انما عليك البلاغ وعلينا الحساب وقوله (ويقولون طاعة) أى أمرنا طاعه أو منا طاعه (فاذا برزوا) خرجوا وقوله (بيت طائفة منهم) أى زورت خلاف ما قلت لها أو ما قلت لك من القول وبيت من البيوت له لأن الامور تدبر بالليل (والله يكتب ما يبيتون) يزورون (فأعرض عنهم) قلل المبالاة بهم وتجاه عنهم (وتوكل على الله) في الامور كلها لاسيما في هذا الأمر (وكفى بالله وكيلًا) يكفيك مضرتهم وينتقم لك منهم (أفلا يتدبرون القرآن) يتأملون معانيه والتدبر النظر في ادبار الشيء وعواقبه (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) من تناقض المعنى وقاوت النظام وبعضه تسهل معارضته وبعضه تصعب معارضته وبعضه يطابق خبره المستقبل الواقع وبعضه لا يطابق وبعضه يوافق العقل وبعضه يخالفه

وقال في الفصل السابع (واذا جاءهم أمر) مما يوجب الأمن أو الخوف أفشوه فاذا سمع بعض ضعفة المسلمين خبرا عن سرية من السرايا عن طريق الوحي أو عن طريق المنافقين أذاعوه بين الناس وفي ذلك مفسدة في السياسة ولو ردوا ذلك الخبر الى الرسول الى آراء أولى الأمر منهم البصراء بالامور (العلماء) العقلاء (الذين يستنبطونه منهم) أى يستخرجون تدبيره بذكائهم وفطنتهم ومعرفتهم بأمور الحرب وهم الذين يعرفون ما ينبغي أن يذاع وما ينبغي أن يكتم احكاما للسياسة فكان يجب على هؤلاء الضعفاء أن يرجعوا الى أولئك المستنبطين من أولى الأمر فيما يرد من الأخبار ولما دعا الناس عليه الصلاة والسلام الى القتال في بدر الصغرى الى الخروج كرهه بعضهم وقد تقدم ذلك في غزوة أحد في سورة آل عمران وأن أبا سفيان واعد النبي صلى الله عليه وسلم موسم بدر الصغرى بعد حرب أحد فلما كره بعضهم الجهاد حين دعاهم في الموعد نزل (فقاتل في سبيل الله لاتكف إلا نفسك) إلا فعل نفسك فخرج في سبعين راكبا (وحرض المؤمنين على القتال عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا) يعنى قريشا وقد فعل فألقى في قلب أبي سفيان ومن معه الرعب فرجعوا (والله أشد بأسا) من قريش (وأشد تمكيلا) تعذيبا (ومن يشفع شفاعا حسنة) أى من يصير شفعا لوتر أصحابك يا محمد فيشفعهم في جهاد عدوهم (يكن له نصيب منها) حظ وافر منها (ومن يشفع شفاعا سيئة) بأن قاتل أصحابك وكفر بدينك (يكن له كفل) نصيب (منها وكان الله على كل شئ مقبلا) مقبلا قال الشاعر
وذى ضغن كفت الشمر عنه * وكنت على اسائه مقيما

أى قادرا وقال ابن عباس في هذا المقام في الحسنة والسيئة ما لها مفسر غيرى معناه من أمر بالتوحيد وقاتل أهل الكفر وضده السيئة وأقول ان هذا التفسير هو المناسب للمقام . ولما ذكر الله أنه يكافى المحسن بنصيب والمسيء بكفل وأنه قادر على كل شئ أردفه بأنكم أيضا أيها الناس عليكم أن تقتدوا بربكم وتخلقوا بأخلاقه وتسبروا على نهجه فتقابلون الاحسان بالاحسان فقال (واذا حييتم بتحية خيوا بأحسن منها أو ردوها) التحية العطية فاذا أظلى الانسان عطية فليعط أفضل منها أو يردّها وجوبا وهو قول قديم للشافعى والجمهور حله على السلام فيزيد من يرد السلام ورحمة الله فان قالها المسلم زاد وبركاته والرد واجب وجوبا كفايا ولا يشرع الرد في بعض الأحوال فلا يرد في الخطبة وقراءة القرآن وفي الحمام وعند قضاء الحاجة (إن الله كان على كل شئ حسيبا) يحاسبكم على الشفاعات السيئة وعلى عدم رد التحية بأحسن منها أو مثلها وللسلام أحكام تطلب من علم الفقه فلا نطيل بها وأما قوله الله لا إله إلا هو الى قوله حديثا فتفسيره ظاهر وقال في الفصل الثامن فما لكم تفرقتم في أمر المنافقين فرقتين ولم تتفقوا على كفرهم والله أركسهم

بأن صيرهم الى النار وأصل الركن رد الشيء مقلوباً (أتريدون أن تهبدوا من أضلّ الله) أى يجعلوه من أهل الهداية (ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلاً) الى الهدى وقوله (ودّوا لو تكفروا كما كفروا) أى ودّوا لو تكفرون كما كفروا مثل كفركم (فتكونون سواء) مستويين أنتم وهم في الكفر (فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله) فلا توالوهم حتى يؤمنوا بأن يهاجروا من الكفر الى الإيمان لأن الهجرة في سبيل الله بالاسلام (فإن تولوا) عن الإيمان (نغزوهم واقتلواهم حيث وجدتموهم) كما هو حكم سائر المشركين (ولا تتخذوا منهم ولداً) تولونه (ولا نصيراً) وإن بذلوا لكم الولاية والنصرة فلا تتبّلواهم

ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وادع قبل خروجه الى مكة هلال بن عويم الأسلمي على ألا يعينه ولا يعين عليه وعلى أن من وصل الى هلال والتجأ اليه فله من الجوار مثل الذي هلال كان الأسلميون بهذا من المعاهدين أيضاً لقد كان بنو مدلج عاهدوا ألا يقاتلوا المسلمين وعاهدوا قريشا ألا يقاتلواهم فهذا يكون بنو مدلج مسلمين والأساميون معاهدين

وهذا هو قوله تعالى مستثنيان من قوله - نغزوهم واقتلواهم حيث وجدتموهم - الخ (إلا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) أى إلا الذين يتصلون الى الأسلميين ونحوهم ممن لهم عهد (أو جاؤكم حصرت) ضاقت (صدورهم) عن (أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم) عطف على الصلة أى أو الذين جاؤكم كافين عن قتالكم وقتال قومهم كبنى مدلج والحصير الضيق والانتباض ثم بين الله أن صرفهم عن المسلمين من فضل الله فقال (ولو شاء الله لسلطهم عليكم) بأن يقوى قلوبهم ويشرح صدورهم ويزيل الرعب من قلوبهم (فلقاتلوكم) ولم يكفوا عن قتالكم (فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم) الاستسلام والالتقياد (فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً) أى فما أذن لكم في أخذهم وقتلهم

ثم إن أسداً وغطفان وبنى عبد الدار أتوا المدينة وأظهروا الاسلام ليأمنوا بأس المسلمين فلما رجعوا كفروا وكلما دعاهم قومهم الى قتال المسلمين قاتلوهم فهذا قوله تعالى (ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم) بظاهر الإيمان في المدينة (ويأمنوا قومهم) بمحاربتكم إذا رجعوا اليهم (كلما ردّوا الى الفتنة) الكفر (أركسوا فيها) عادوا اليها وقلبوا فيها أقيح قلب (فإن لم يعتزلوكم ويلقوا اليكم السلم) ولم يلقوا الصلح (ويكفوا أيديهم) عن قتالكم (نغزوهم واقتلواهم حيث نفعتموهم) حيث تمكثتم منهم (وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً) حجة واضحة في التعرض لهم بالقتل والسبي اظهروا عداوتهم ووضح كفركهم وغدرهم . وقال في الفصل التاسع ماملخصه ان القتل ثلاثة أقسام عمد وشبه عمد وخطأ فأما العمد المحض فهو أن يقصد قتل انسان بما يقتل به غالباً فيقتل به ففيه القصاص عند وجود التكافؤ أو دية مغلظة سيأتي بيانها في مال القاتل وأما شبه العمد فهو أن يقصد ضرب انسان بما لا يقتل بمثله غالباً مثل أن ضربه بعصا خفيفة أو رماء بحجر صغير فمات فلا قصاص عليه وتجب عليه دية مغلظة على عاقلته مؤجلة الى ثلاث سنين وأما الخطأ المحض فهو ألا يقصد قتله بل قصد شيئاً آخر فأصابه فمات فلا قصاص عليه وتجب فيه دية مخففة على عاقلته مؤجلة الى ثلاث سنين وقتل الخطأ مثل أن يقصد قتل كافر فيصيب مسلماً

ودية الحرّ مائة من الابل فإن لم توجد الابل فقيمتها وهي ألف دينار أو اثنا عشر ألف درهم وفي الدية المغلظة والمخففة كلام طويل في علم الفقه ترجع الى أن تكون الابل أصغر سناً من التي هي مغلظة مع كونها مائة وهل دية الذمي والمعاهد مثل دية المسلم رأيان وهذا قوله تعالى (وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً) بغير حق (إلا خطأ) أى إلا قتلاً خطأ كما اتفق لعياش بن أبي ربيعة أخى أبي جهل من الأم لقي حارث بن زيد في طريق وكان قد أسلم ولم يشعر به عياش فقتله (ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة) أى فواجبه تحرير رقبة أى عتق رقبة مؤمنة (ودية مسأعة الى أهله) مؤداة الى ورثته يقسمونها كسائر

الموارث (إلا أن يصدقوا) يتصدقوا عليه بالدية فسمى العفو عنها صدقة حثا عليها (فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة) أى إن كان المؤمن المقتول من قوم كفار محاربين ولم يعلم إيمانه فعلى قاتله كفارة دون الدية لأنها ترجع الى الورثة والكافرون لا يرثون المؤمنين كما هو معلوم فى الميراث (وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى أهله وتحرير رقبة مؤمنة) أى وإن كان من قوم معاهدين أو أهل ذمة حكمكم حكم المسلم فى وجوب الكفارة والدية (فمن لم يجد) رقبة بأن لم يملكها ولا ما يتوصل به اليها (ف) عليه (صيام شهرين متتابعين) شرع ذلك (توبة) صادرة (من الله وكان الله علما) بحاله (حكما) فيما أمر فى شأنه (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما) واعلم أن قتل المسلم عمدا والزنا وشرب الخمر وعقوق الوالدين وأشباهاها لا توجب خلودا فى النار ولكن عذابها شديد لأنها من الكبائر والمراد بالخلود المكث الطويل فإن الدلائل متظاهرة أن عصاة المسلمين لا يدوم عذابهم • روى أن سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم غزت أهل فدك فهربوا وبقي مرءاس ثفة بإسلامه فلما رأى الخيل ألجأ غنمه الى عاقول من الجبل وصعد فلما تلاحقوا به وكبروا وكبروا ونزل وقال لا إله إلا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله أسامة واستاق غنمه فنزل (يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم) سافرتهم وذهبتهم للغزو (فى سبيل الله فتبينوا) اطلبوا بيان الأمر وثباته ولا تجعلوا فيه (ولا تقولوا لمن أتىكم السلام) ممن حياكم بتحية الاسلام وفى قراءة - السلم - أى الاستسلام والانقياد (لست مؤمنا تبغفون عرض الحياة الدنيا) تطلبون ماله الذى هو حطام سريع النفاذ (فعند الله مغام كثيرة) لكم تغنيكم عن قتل أمثاله لماله (كذلك كنتم من قبل) أول ما دخلتم فى الاسلام فتحصنتم بالشهادتين من غير أن يعلم ما فى قلوبكم (فقرن الله عليكم) بالاشتهار بالإيمان (فتبينوا) وافعلوا بالداخلين فى الدين ما فعل بكم (إن الله كان بما تعملون خبيرا) علما به وقال فى الفصل العاشر (لا يستوى القاعدون) عن الحرب (من المؤمنين غير أولى الضرر) بالرفع صفة للقاعدون أو بدل أو بالنصب حال (والمجاهدون فى سبيل الله بأموالهم وأنفسهم) أى لا مساواة بينهم وبين من قعد عن الجهاد من غير علة (فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة) أى بدرجة (وكلا) من القاعدين والمجاهدين (وعند الله الحسنى) المثوبة الحسنى وهى الجنة (وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما درجات منه ومغفرة ورحمة) وفصل متضمن معنى أعطى وأجرا مفعول ثان له ودرجات ومغفرة ورحمة كلها بدل من أجرا (وكان الله غفورا) لما عسى أن يفرط منهم (رحيما) بما وعد لهم وقال فى الفصل العاشر أيضا (إن الذين توفاهم الملائكة) أى توفتهم أو توفاهم فهو ماض أو مضارع أى توفاهم بقبض أرواحهم (ظالمى أنفسهم) أى حال ظلمهم أنفسهم بترك الهجرة كقيس بن الفاكه بن المغيرة وقيس بن الوليد بن المغيرة فهذان وأشباهما دخلا فى الاسلام ولم يهاجروا فلما خرج المشركون الى بدر خرجوا معهم فقتلوا مع الكفار والمعلوم أن الله تعالى لم يقبل الاسلام من أحد بعد هجرة النبي صلى الله عليه وسلم حتى يهاجروا اليه ثم نسخ ذلك بعد فتح مكة بقوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية أخرجاه فى الصحيحين فسأله الملائكة حين قبض أرواحهم (قالوا فيم كنتم) سؤال توبيخ وتقريع (قالوا كنا مستضعفين) عاجزين (فى الأرض) أرض مكة (قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) كما فعل المهاجرون الى المدينة والى الحبشة (فأولئك مأواهم جهنم) لأنهم تركوا الواجب وساعدوا الكفار (وساءت مصيرا) والمخصوص بالنم جهنم (إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان) استثناء منقطع (لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا) حالان من المستضعفين (فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا) وهذا ظاهر (ومن يهاجر فى سبيل الله يجد فى الأرض مراعما كثيرا) وهو التراب يقال خرج الرجل عن قومه مراعما لهم أى مغاضبا لهم ومقاطعا فالمرغم المذهب والمهاجر والمتحول كأنه خرج رغم أنفهم

والرغم القرب كأنه أذلهم بخروجه وأنشد الزجاج

الى بلد غير داني المحل * بعيد المرائم والمضطرب

(وسعة) في الرزق و اظهار الدين (ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله غفورا رحيما) ومعنى وقع وجب * نزلت في جندب بن ضمرة حمله بنوه على سرير متوجها الى المدينة فلما بلغ التنعيم أشرف على الموت فصفق يمينه على شماله وقال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبايعك على ما يابح عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فمات فيه

وقال في الفصل الحادى عشر (واذا ضربتم فى الأرض) أى سافرتم (فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة) بتنصيف ركعاتها فيصير الظهر والعصر والعشاء كل منها ركعتين كالصبح وجوبا عند أبى حنيفة لقول عمر رضى الله عنه صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم ولقول عائشة رضى الله عنها أول ما فرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين فقصرت في السفر وزيدت في الحضر ورأى الشافعى أن القصر رخصة في السفر والاكمال عزيمة لان لا جناح يستعمل في موضع التخفيف والرخصة لا في موضع العزيمة وقال الحنفية انه عزيمة لا رخصة ولا يجوز الاكمال لقول عمر المذكور وأما الآية فكأنهم ألوا الاتمام فكانوا مظنة لان يخطر ببالهم أن عليهم نقصانا في القصر فنفي عنهم الجناح لتطيب نفوسهم بالقصر ويطمئنوا اليه ثم قال (ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا) جار على حسب الغالب في ذلك الوقت ولذلك لم يعتبر المفهوم فالصلاة تقصر في الخوف وفي الامن كما في قوله تعالى - فان خفتم ألا يقيها حدود الله فلا جناح عليهما - الخ فالسنن تظاهرت على جوازها في حال الامن

﴿ آراء العلماء ﴾

(١) صلاة المسافر ركعتان تمام غير قصر عند ابن عباس وابن عمر وجابر بن عبد الله والسدى وأبى حنيفة فقصرها إذن تخفيف الركوع والسجود

(٢) صلاة المسافر مقصورة وأبست بأصل وهو قول مجاهد وطاوس والشافعى وأحمد

(٣) يجوز القصر في كل سفر مباح عند الشافعى ومالك وأحمد والجمهور

(٤) يجوز القصر بشرط أن يكون سفر حج أو عمرة أو جهاد أو سفر طاعة

(٥) لا يجوز القصر في سفر المعصية وأبو حنيفة والثوري يجيزانه فيه

﴿ أى سفر يكون القصر فيه ﴾

(١) قال داود وأهل الظاهر يجوز القصر في قصر السفر وطويله ويروى عن مالك أيضا

(٢) قال الأوزاعى يشترط سفر يوم

(٣) وقال الحسن والزهرى سير يومين

(٤) وقال الشافعى سبيلتين وذلك ستة عشر فرسخا كل فرسخ ثلاثة أميال فتكون ثمانية وأربعين

ميلا بالهاشمى والميل ستة آلاف ذراع والذراع ٢٤ أصبعا معترضة معتدلة والأصبع ست شعيرات معترضات معتدلات

(٥) ابن عمر وابن عباس يقصران ويفطران في مسيرة أربعة برد وهى ستة عشر فرسخا كالتقدم وهكذا

مالك وأحمد واسحق

(٦) وقال الثورى وأبو حنيفة وأهل الكوفة لا قصر في أقل من ثلاثة أيام

فأبو حنيفة مشدد وداود وأهل الظاهر ميسلون والباقيون متوسطون ثم قوله تعالى - إن خفتم أن يفتنكم

الذين كفروا - يروى فيه أن عمر رضى الله عنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فله صدقة تصدق الله

عليكم بها فاقبلوا صدقته أخرجه مسلم

ثم شرع بذكر صلاة الخوف فقال (واذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من ورائكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم) ملخص ذلك

أن يجعلهم طائفتين تقوم احدهما معه يصلون وتقوم الطائفة الأخرى تجاه العدو والذين يصلون معه يجب أن يأخذوا أسلحتهم فإذا سجد المصلون وجب أن يكون الذين لا يصلون حارسين لهم من ورائهم ثم يذهب المصلون إلى وجه العدو ويأتي الحارسون فيصلون مع الامام ويجب أن يأخذوا حذرهم وأسلحتهم . هذا معنى الآية وهناك كيفيات لتلك الصلاة وهذا بيانها

الأولى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بيطن نخل صلى مرتين بكل طائفة مرة وهذا ظاهر الثانية أن يصلى صلاة واحدة بكل ركعة في التي هي ركعتان فيصلى بالأولى ركعة وينتظر قائما حتى يقوا صلاتهم منفردين ويذهبوا إلى وجه العدو وتأتي الأخرى فيصلى بهم الركعة الثانية ثم ينتظرهم قاعدا حتى يتموا صلاتهم ويصلى بهم كما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع . وقال أبو حنيفة يصلى بالأولى ركعة ثم يذهب هذه وتقف بازاء العدو وتأتي الأخرى فتصلى معه ركعة وتتم صلاتها ثم تعود إلى وجه العدو وتأتي الأولى فتؤدى الركعة الثانية بغير قراءة وتتم صلاتها ثم تعود وتأتي الأخرى فتؤدى الركعة بقراءة وتتم صلاتها وإذا كان العدو في جهة التبله ليفعل ما هو الأنسب فتقف كما تقدم طائفة تجاه العدو ويصلى بالطائفة الأخرى ركعة فإذا قام إلى الثانية أتموا لأنفسهم وذهبوا يحرسون وتأتي الطائفة الثانية فيصلى بهم الثانية وينتظرهم حتى يصلى بهم كما تقدم والعبرة بترتيب الامام ونظره في الحرب ولادخل لأحد إلا نظر القائد الذي يصلى بهم والآية واضحة وأما حذرهم الله لأن العدو يربص وقت الصلاة ليفنيهم فيه ولذلك قال (وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ اتَّفَعُوا عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتَعَتِكُمْ فَيُعِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً) أى تمنوا أن ينالوا منكم غرة في صلاتكم فيشدون عليكم شدة واحدة

(من آراء العلماء)

(١) رأى أبى يوسف والحسن وزيد من أصحاب أبى حنيفة أن صلاة الخوف كانت خاصة بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا تجوز لغيره

(٢) المزني من أصحاب الشافعي يقول كانت ثابتة ثم نسخت

(٣) علي بن أبى طالب وأبو موسى وحذيفة بن اليمان صالوا الأول ليلة الهريير والثالث بطبرستان ولم يخالفهم الصحابة وهو مذهب أبى حنيفة والشافعي وكثير من العلماء

واعلم أنه إذا اشتدت الحرب والتحم القتال صالوا رجالا وركبانا يومثون للركوع والسجود إلى أى جهة كانت عند الشافعي . وعليه يكون قوله تعالى فيما يأتي - فإذا قضيت الصلاة - أى إذا أردتم أداها واشتد الخوف فأدوها كيف أمكن قياما مسايضين ومقارعين وقعودا مرامين وعلى جنوبكم منحنين ومذهب أبى حنيفة أنهم لا يصلون فإذا أمنوا قضوا ما فاتهم من الصلاة ثم قال (ولاجناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كتمتم مرضى) أى لا حرج عليكم في حال المطر وحال المرض (أن تضعوا أسلحتكم) لأن السلاح يثقل حمله عليكم (وخذوا حذركم) أى راقبوا العدو ولا تغفلوا عنه (إن الله أعد للكافرين عذابا مهينا) ثم قال تعالى (فإذا قضيت الصلاة) أدبوا بها وفرغتم منها (فأذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم) فدوموا على الذكر في جميع الأحوال . قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله في كل أحيانه (فإذا أطمأننتم) سكنت قلوبكم من الخوف (فأقيموا الصلاة) أى أتموها أربعا وذلك في الإقامة في الأوطان أو أتموا ركوعها وسجودها إذا سكن القلب بالامن بعد الخوف (إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) فرضا موقوتا

محذود الأوقات لا يجوز إخراجها عن أوقاتها في شئ من الأحوال (ولأنهم في ابتغاء القوم) لاتفقوا في طلب الكفار بالقتال (إن تكونوا تألمون فأنهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون) فالألم قدر مشترك بينكما وقد صبروا على ألمهم أفلا تصبرون وقد امتزمت بأنكم على الحق وفي قلوبكم رجاء النصر في الدنيا والثواب في الآخرة فأنتم ترجون إحدى الحسينين (وكان الله عليهما حكيمًا) فهو يعلم مصلحتكم . انتهى التفسير اللفظي ﴿ التفسير المعنوي وجمال القرآن والاسلام ﴾

- (١) مناسبة هذه الآيات لأول السورة في خلق آدم
- (٢) كيف تحفظ صور الموجودات الجادية باللبوسة بعد أن شكلت بالرطوبة
- (٣) كيف تحفظ الأنفس الحيوانية بما هو فوق ذلك من قوة غضبية وأسلحة مختلفة
- (٤) علم الانسان ورحمته وقواه النفسية للحياة وشجاعته لحفظها ودوامها
- (٥) ظهرت هذه القوة الغضبية في الشجاعة لحفظ الانسان وفي مظاهر الشهامة عند المتوحشين
- (٦) عند بعض الأديان القديمة
- (٧) عند الأمم المختلفة بأشكال متباينة
- (٨) تركها بعض الديانات فضلت أهمهم سواء السبيل واتبعت الشهوات
- (٩) الاسلام له في ذلك ثلاث درجات
- (١٠) الآيات التي قرأتها الآن والسابقة للحفاظ على الوطن وتقصير بعض المسلمين وفضل بعضهم في التقدم
- (١١) تجاوز ذلك الاسلام ان ادخل سائر العناصر وجعلهم أمة واحدة ككافور الاخشيد والعيد المصريون يسودون ساداتهم وهذا بخلاف أوروبا وان الدين الذي بهذا الشكل يصلح للدنية اذا وجد رؤسا كبيرة تراعى الزمان والمكان

﴿ نظام هذا العالم ونظام الانسان والتتام أول هذه السورة مع علومها ﴾

اعلم أن الله عز وجل خلق هذا العالم متشابهًا متشاكلًا متجاذب الأطراف وحسبك أن تنظر ما حولك من العناصر والركبات الطبيعية أألمت ترى كل صورة عجزية أو كتلة مدريه ما نالت شكلها إلا برطوبة الاتها ومائية سعتها فقبلت التدوير أو التثليث أو التربع أو التخميس ثم ألحت عليها الشمس الخا فتماكت الأجزاء وتجاذبت الأطراف أألمت ترى أن البنات يصيرها الناس أجرا باحراقها بالنار محافظة على الصورة أن تفلت من مادتها فلم يترك لم تقبل الشكل الا وهي بالرطوبة مشبعة ولم يبق الشكل يوما أو بعض يوم أو مئات السنين إلا باللبوسة التي أنتجت الحرارة الشمسية أو الحرارة النارية يستوى في ذلك الجاد والمعدن والنبات والحيوان أليس آدم الذي أشير اليه في أول السورة بأننا منه خلقنا ذكورا واناثا قد خلق من صلصال وما الصلصال إلا الفخار والفخار كان رطبا حتى شكل وبعد ذلك ألحت عليه النار فيفس

أبها الذكي ارفع طرفك قليلا وليكن بعصرك حديدا فلتنظر أليست النفوس الحيوانية فيها القوة الغضبية لتحفظ كيانها وتمنع عدوها وتنطحه بقرونها أو تلتهم بجثمانها وقوتها أو ترفسه بأرجلها أو تعدو الى أكارها الخ أليس هذا شأ اختص بالنفوس لم يكن في الأجسام الجادية فهو هنا حرارة نفسه وهناك في الصلصال حرارة نارية جسميه ثم ان النفوس الحيوانية والانسانية لا تحيا إلا بآراء وغرائر تقوم بها من رحمة وحب والحب قد يكون لطلب الطعام الذي به حياة الأجسام وطلب الاناث من النوع لتولد الأمثال

فالحب والرحمة في الأنفس قائمان مقام الرطوبة في الأجسام الطبيعية لتقبل الأشكال الصورية والقوة الغضبية في هذه الحيوانات كاللبوسة في الأجسام فلولوا الغذاء معاش حيوان ولأنما انسان كالأصويريات ولا مادة تربية إلا بمخالطة الرطوبات ولولا غريزة حب البقاء في الانسان والحيوان والغضب المودع فيهما للدفاع عن النفس

ماعاش أحد منهما إلا قليلا

فالمحافظة في سائر الحيوان على النفس غرائز واجبة الحصول . فترى ما ألهمه كل حيوان ظهر أثره على أعضائه فترى القرون والمخالب والأنياب وقوة العدو والصدف على جسد السلحفاة والابر على جلد القنفذ وأنياب الأسد وسم الحيات والعقارب وقوة الفيل . كل تلك آلات تطابق ما جبلت عليه تلك النفوس من المحافظة على أجسامها بقواها الغضبية المسلحة بالأعضاء الظاهرية وترى هذه القوى الباطنية لا أثر لها في الأحجار كما لا أثر لأسلحتها في تلك الجمادات

وتعال فوق ذلك الى الانسان ترا الطيارات الهوائية والجيش البرية والمراكب البحرية والغواصات المائية كل ذلك مطابقة لقواه الفكرية واستعداداته العقلية

على ذلك درج الانسان - بما وجدنا بأشكال مختلفة وهو في الحقيقة لم يتعد طور ماحوله من المخلوقات وانما ذلك تنوع في أنواع الدفاع ولعمرك لم يخرج عما جاء في أول السورة انه من أبيه آدم وهو من صلصال حبت صورته بالنار فيست لصورة وحفظت . هكذا دائما تبقى الصورة الانسانية والحيوانية بدفاع العدو عنها فلا يتلفها وذلك بالسلاح القائم مقام الحرارة في الصور الجمادية

ألم ترى المتوحشين من أهل السودان كيف ظهر ذلك في أفعالهم العادية وأن الشاب يظهر أمام الفتيات اذا أراد التزوج بواحدة منه حتى يضر بونه ضرر بامتقوا ليا حتى يسيل الدم من ظهره وهو لا يظهر الألم شجاعة وقوة حتى يستعظمه الواقفون ويلا عين من ترغبه زوجها

ثم ارتفع عن هذه الطبقة الى الأمم التي أخذت من العلم بنصيب أفلم يكن أهل اسيارطه يجعلون التريبة دائرة على أن يمتحن الانسان على احتمال الضرب كل يوم بالسياط أمام الأشراف فأما الصبيان فانهم يضر بون ضرر باصوريا ثم يزداد كل يوم شدة بحيث يمتنون تدريجا ويكون ذلك قوة لهم حتى يعملوا ما سيلقيه الدهر عليهم من دروسه فتقوى أجسامهم ويكونون شجعانا

ثم ارتفع فوق ذلك المستوى وانظر الى الأديان القديمة كالدين الذي كان شائعا في شمال أوروبا في جهة السويد ونروج إذ قام فيهم عظيم يدعى (أودين) فاتبعوه قرونا طويلة وحكم الأيوت أحدهم إلا قتيلا وعد الموت العادي جريمة وانما مبينا حتى انه اذا كان عظيم من العظماء قد دنا أجله نزل في سفينة وأوقدوا فيها النار حتى يموت الملك أو الأمير بين الماء والنار . ولعمرك لم يكن ذلك إلا لتربية الشجاعة في القلوب وأن يالف الانسان عظام الأمور فلا يجزع للصائب ولا يجزن للصاعب

كل ذلك من السر الذي في صلصال آدم والمحافظة على النفوس من طريق الشجاعة ولقد ثبت أن الحيوانات البحرية أطول أعمارا وانظر هذا في الدين وهو الدين المسيحي كيف حرم مقابلة السيئة بمثلهما ولكن أتباعه بعد - بين صاروا أظلم الأمم فهتكوا الأعراض وخربوا البلاد وملكوا المسلمين شرقا وغربا وظلم بعضهم بعضا كما حصل في حرب الألمان وأوروبا فلم يرجحوا انسانا من دينهم أو غير دينهم فالقوة الغضبية غالبية على هذا الانسان ولما جاء الدين البوذي في الهند ومنع الناس من الظلم اجتاحتهم الأوروبيون ولقد تشكلت هذه الصفة في الأمم بأشكال مختلفة كما فصله المارابي في كتاب آراء أهل المدينة الفاضلة

(١) من الأمم من اتخذت القهر بالسلاح لاشباع الشهوات البهيمية والقوة الشهوية ومطابقة الخواص

الجنس في مطالبها الظاهرية

(٢) ومنهم من يقول كلا وانما أريد الغلبة لحفظ كرامتي وعظمى بين الناس

(٣) ومنهم من يقول أغلب الناس لشهواني ولحفظ كرامتي معا

(٤) ومنهم من يقول ليست الغلبة والقهر طبيعيين في الانسان وهذه تسمى المدنية المسالمة

- (٥) وهؤلاء يقانون ان قوتلوا وأريد إيدأؤهم
 (٦) وأولئك لهم طرق في الغلبة فتارة تكون الغلبة بالحرب
 (٧) وتارة تكون بتجارة النساء وحرب الرجال
 (٨) ومنهم من يستعبدون أمة ويتخذونها مساعدة لحرب أخرى
 (٩) ومنهم من يجعل المعاهدات سلما للظلم فيعاهدون أمة ويحاربون معها أخرى
 ولا نطيل بذلك بل تقتصر على ما أتى بالمقصود فنقول
 هأنت ذا رأيت طبائع الانسان وآراء بعض الديانات وسياسات الأمم فهالك أمر الاسلام
 لقد أثبت لك في سورة البقرة أن للاسلام في الحرب ثلاث مراتب . المرتبة الأولى ألا حرب ولا انفال
 وذلك في زمن الضعف كما في أيام اقامة النبي صلى الله عليه وسلم في مكة . المرتبة الثانية محاربة المحاربين والذين
 يهجمون على الأوطان

﴿ وجوب المحافظة على الوطن في الاسلام من أهم مافي القرآن ﴾

أنظر ما مر عليك في سورة البقرة ألم تر الى قوله تعالى في قصص بني اسرائيل - وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله وقد
 أخرجنا من ديارنا وأبنائنا فلما كتب عليهم القتال تولوا إلا قليلا منهم والله عليم بالظالمين - وانظر ما تقدم في سورة
 آل عمران كيف رأيت أن غزوة بدر المشار إليها في أولها إنما كانت محاربة لأهل مكة الذين أخرجوا النبي صلى الله
 عليه وسلم وأصحابه منها وغزوة أحد كيف كانت لما أراد الأعداء مهاجمة المدينة وقد تشاور النبي صلى الله عليه وسلم
 مع أصحابه وأشار بعضهم بالخروج الى الأعداء وبعضهم أشار بالبقاء في المدينة ثم تغلب الفريق الأول وخرجوا الى
 أحدهم انظر الى هذه الآيات وكيف يقول - وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الخ -
 أفأفاد أنه سبحانه يحرضهم على انتفاذ المؤمنين بمكة من ظلم الكافرين هناك وهذا ولا شك دفاع عن الوطن فانظر
 كيف جعل الله الوطن محترما وجعل المحافظة عليه أمرا عظيما وكيف كانت سورة آل عمران قد كان منها قسط كبير
 للجهاد وهكذا هذه السورة كل ذلك للمحافظة على الأوطان

أفلمت ترى أن المسلمين أيام خراب الأندلس لم يكن عندهم شهامة ولا حية ولا شرف ولادين وهم جهلاء
 أفلا ترى أيضا أن المسلمين اليوم نائمون اللهم إلا ما حصل قريبا من أهل الأفنان والفرس والترك فانهم استقلوا
 وبنذوا حكم الفرنجة لبلادهم

فأما باقي المسلمين فانهم نائمون ضربت عليهم الفرنجة ذلة الاستعباد وهاهي ذه بلادنا المصرية تنفست الصعداء
 قليلا في هذه الأيام والفرنجة لا يزالون يقدون ويروحون في مصر وتونس والجزائر ومراكش وبلاد جاده
 وسومطره والشام وفلسطين والعراق وأهل البلاد في تلك الأصقاع متحاسدون متباغضون متناقضون يجهلون
 الشرف ولا يعرفون المحبة والاتحاد - تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى -

أفلم يقرؤا قوله تعالى في هذه الآيات - وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء
 والولدان الخ - فالمسلمون مأمورون أن يخلصوا من وقع في يد الأعداء من اخوانهم وهؤلاء يقدمون
 اخوانهم قربانا للفرنجة في مراكش وتونس والجزائر ومصر وروع الشام والعراق
 لقد أصبح أبناء العرب مثلا للذين يخضعون وطعمة لمن يأكلون ولكن آن أن يزول ذلك الرجس
 من القلوب ويرجع لهم مجدهم المفقود إن شاء الله تعالى فقد بدت بوادر النجاح وتباشير الفلاح

﴿ الواجب على المسلمين في أقطار الأرض ﴾

أيها المسلمون الفرار الفرار من اعمار انظروا في سائر شؤونكم الجهاد ليس قاصرا على الحرب أنتم اليوم
 تحتاجون للجهاد . في كل شيء . في التجارة . في العلم . في حفظ البلاد . في عدم ضياع الوقت . في حفظ الصحة . في

السياسة . في التفكير

فلتكن أكثر ملابسكم من مصنوعات اخوانكم في بلادكم ولترقوا الصناعات الاسلامية وتنشئوا المدارس العالية بكثرة فشرة متعلمون تعليما راقيا أفضل من آلاف من الناقصين تعليما ولا تمسكنوا الاجانب من البقاء في بلادكم وجدوا في القوة لاجراهم واتحدوا فيما بينكم لطردهم ذلك ما يجب عليكم أيها المسلمون أما الطريقة الثالثة التي ذكرت في سورة البقرة فقد ذكر نظيرها في بعض هذه الآيات وهي قتال المشركين أين وجدناهم كما قال في آية - وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة - والقصد من هذه ادماج الأمم وجعلها أمة واحدة

ولقد تجد هذا واضحاً في أمة الاسلام وقد صار خلقا فالمسلمون بحب الدين لا يفاضلون أحداً إلا بالتقوى ألا ترى الى كافور الاخشيدي كيف كان عبداً اسود وحكم المصريين وفيه الأشراف من آل بيت الرسول صلى الله عليه وسلم وكيف ترى أسامة بن زيد ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم قيادة الجيش ودام كذلك زمن أبي بكر وترى في بلادنا المصرية آثار العبيد ظاهرة في هذه الأيام فان عبيد الخديويين لهم من الملك ما ليس لأعظم الأحرار في البلاد كل ذلك لأن الاسلام خلط الأمم وجعلها أمة واحدة كما في أول هذه السورة - الذي خلقكم من نفس واحدة - فاذا كانت الحرب لأمة أخرى فليس المقصد إلا ترقية الأجناس المنحطة فانك ترى العسكر الانكشارية في الدولة التركية ما كانوا إلا شرادم من العبيد الذين اشتروهم بالمال وكذلك المماليك البرية والبحرية بمصر انهم إلا أرقاء كانوا يجلبون من بلاد الروس والصقالية ويشترون بالمال فإذ مات السيد من الامراء المصريين ورثه عبده الذي اشتراه ومن هؤلاء الظاهر يبرس ومن قبله ومن بعده من الملوك الذين استولوا على مصر نحو ثمانية سنة وهكذا نسلهم بقوا فيها بعد فتح الدولة التركية لها الى دخول المغفور له محمد علي باشا في أول القرن الثامن عشر المسيحي فزفهم شرّ ممزق وكذلك الترك قتلوا الانكشارية الذين هم عبيد أيضاً كانوا يعلمون الدين والقرآن ويحكمون الدولة ويدافعون عنها فاستعبدوا ملوك بني عثمان وقتلوا الدولة وأهلكوها وأخروها والقصد من هذا القول أن الاسلام لعدم تفرقة بين الأجناس أغالت الأمم الاسلامية في تسليط الأجانب عليها متى أسلموا حتى أنست بالمدلة فأرقتهم الفرنجة والقرآن هو الأصل الذي عليه الاعتماد في ذلك هذا كان مقصد الاسلام من الأسرى ثم فكهم واعتاقهم فالقرآن يأمر بالحرب للسلم وللتعليم فيأتي بالجهلاء والمتوحشين فيرقم ويعلمهم ثم يكونون في نعمة لم يحلم بها أبائهم وهذا العمل من المسلمين مطابق لقوله تعالى - يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم - أفليس ما هناك هو ما في هذه السورة أليس يقول هنا في أول السورة انه خلقنا من نفس واحدة ثم بحرّضنا على القتال لحفظ الوطن ثم يشير الى القتال العام ثم يقول حرّروا الرقبة المؤمنة اذا قتلتم مؤمناً خطأ فجعل التوبة من الذنوب أن تحرر الأسرى . ان تحرير الأسرى ظهر في الاسلام ظهوراً واضحاً فكثيراً ما يأمر بالتحريير وعق العبيد وهذا هو السر في اختلاط الشعوب الاسلامية

﴿ مقايمة أوروبا بالاسلام ﴾

لقد دخلت أوروبا بلاد الشرق وقالت أتم أيها الناس أحرار ولكن هل جعل الانجليز من المصريين وزيرا أم الفرنسيون جعلوا من الجزائريين أميرا أم اتخذوا الأسبان من أهل مراکش وكيلاً . كلا . ثم كلا وكثير من تلك الدول تفتال الأموال جهارا وتقتل الناس بالطيارات فلا ينامون إلا غراراً فأى الحكّامين أقرب للعدل وأولى بالحق . هل جعل الفرنجة من المسلمين ملكا على بلادهم كما جعلنا كافورا ملكا في مصر لمجرد الاسلام . كلا هذه هي الميزة الاسلامية على سائر الأمم الغربية

نحن جعلنا كافورا ملكا وأمريكا لا ترضى أن يكون السود جالسين مع أبنائها في العربات ويحرقون

أن يساووهم فالإنسان اليوم جهول كفار

﴿ محاورات في المجلس العام للمسلمين بعد مائتي سنة فأكثر ﴾

يحكي في عالم الخيال أنه اجتمع مجلس الشورى العام (البرلمان) في الاستانة وقيل في أنقرة وقيل في مكة وحضر من كل أمة من الأمم العربية والتركية والفارسية والأفغانية ونحوها ناثبون • ولما استقر بهم الجلس وتفرغ أحد الأعضاء وقال لقد أغارت الأمم الإسلامية على أمة كذا وأدخلتها في حوزتها فهل يرى المجلس أن نعاملها معاملة أوروبا لأهل أمريكا الأصاين ففتحهم بالندرج وتقرضهم من الوجود كما هي السنة المنبعة في الاستعمار فرد نائب الأفغان وقال إنا إذا فعلنا ذلك كما مثل السوء في العالمين وكيف نفعل ذلك ونبيننا جاء رحمة للعالمين ونحن خلفاؤه على المخلوقين فقال نائب الفرس مالكم تردن كل مورد وتذهبون في البحث بعيدا فالعضو المحترم الأول حكم بالاهلاك والثاني أوجب ألا يمسوا بسوء وهل تذكرن أوسط الأمور وأفضلها عند الجمهور أن نجعل بعضهم لبعض عدوا كما فعل الاسكندر بملوك الطوائف كما أمره استاذة ارسطاطاليس وسلط عليهم الشهوات وزوجهم الغايات وألبسهم التيجان وألزم كلا اسم الملك فتنازعوا بينهم والاسكندر حكم بحكم بينهم فهم الأعداء وهو محبوب وهكذا حذت حذوه انكثرا وفرنسا وسائر أمم أوروبا حتى فرقت المسلمين شذرن منذ أيام القرون الأولى وهانحن أولاء قد من الله علينا فاجتمعنا فلنفعل معهم كما فعلوا معنا • فقام عالم مصرى وقال

أما الاخوان أذكركم بالقرآن ألم يقل الله - فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول - (في سورة النساء) فانرد الأمر الى كتاب الله وفعل الرسول ونظام هذا العالم يقول الله - يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة - فلم يقل يا أيها المؤمنون بل جعل الخطاب للناس والناس كلهم أسرة واحدة ولقد وصى على الأيتام وأمرنا أن نعولهم وأن نتعفف اذا كنا أغنياء وتأخذ أجرنا بالحق اذا كنا فقراء فهو أولاء الذين دخلوا في حوزتنا كالأيتام فلنكن عوننا لهم ولنحافظ عليهم ولنعلمهم حتى يتهيؤوا للحياة والاستقلال والمقصود من الرد الى كتاب الله النظر في المقصد العام من فعل الله وقوله على وجه العموم فقال العضو التركي لقد قلت قولا فيه الائم والشنار وما الفائدة العائدة على المسلمين نعلمهم ونزريهم فيصبحون مثلنا ويحارب أبناءهم أبناءنا إن هذا هو الجهالة العمياء والضلالة السوداء فقال العالم التونسي وهو عضو بالبرلمان ان النظرية الفرنجية عارية من العقل خالية من الفهم كانوا يخافون أن ترقى الدول فيبطشون بهم وهذا قصر في النظر وضعف في الفكر

ان هؤلاء قد جنوا عكس مازرعوا وبثما زرعوا علموا أبناءهم الاتسكال على ماصنع غيرهم فينامون على وساد الراحة والمسلمون يعملون غفلة أمهم وضعت قواتهم لأن آباءنا كانوا يزيدون نشاطا وهم يتدلون احطاطا فتكامل الخمول في الآخرين وتم النشاط والقوة في الأولين حتى دالت دولة الغربيين وأشرقت شمس الشرقيين فهذه النظرية جاهلية أما الذي أراه فان الله عز وجل جعلنا خلفاءه في الأرض ووكلا لنا اصلاح عباده وأوجب علينا قيادتهم وارشادهم وحفظهم فلنعاملهم بالأمانة ولنعلمهم ولننذبهم ولا نفعل ما فعل آباؤنا المسلمون فقد كانوا يأتون بالأوباش والجهلاء ويسلطونهم على منازلهم وممالكهم فيحكمون الدول • كلام • كلا فذلك هو الذي أضع الدولتين العربية والتركية القدسية وهذا تقرير من المسلمين ولانذهم اذلالا شديدا كما فعل الاوربيون في المسلمين ولكن تتخذ الطريق السوي فنعلمهم ونزريهم ونتركهم متى استقلوا بأنفسهم ويكونون لنا أصدقاء مخلصين

فأما مقاله العضو المحترم ان أبناءهم يقتلون أبناءنا فهذه نظرية أوروبية خاطئة • ذلك أنه لا يبقى في الوجود إلا الأصلح له والأمة المصلحة النافعة للناس لن تبديد من الوجود فإدامنا فاعين للناس فالدوام مضمون ولنا نخاف على أبنائنا إلا من نومهم وكسلهم وحرصهم وجبنهم ولن يكون ذلك إلا اذا ظلمنا هؤلاء الذين ملكناهم

فسخرناهم لأبنائنا فينام هؤلاء الأبناء على فراش الراحة الوثير كأنهم الأوروبيون على حساب الشرقيين فوقعوا في ذل الشهوات فزالت مدنيّتهم وتفرّق جمعهم وزال اسمهم من الوجود فهذه الأمم كانت أنظارها قصيرة وآراؤها سقيمة يفعلون ما فعلته الدولة العباسية والدولة البائدة التركية التي كانت تأكل أرزاق الأمم فتصبح عالة عليها وتزول من الوجود كما كانت دولة الرومان . وعلى هذا فلنساعد هؤلاء القوم ونقول لأبنائنا استعدّوا للحياة وكونوا ذري عزم وحزم ولنعودهم السلام والأعمال الشريفة ولنهدبهم ونعلمهم الحب والاتحاد وهذا هو المسمى الحيد والرأي السديد فإذا اجتمعت الأمم على مضرتهم لن يضرتهم لأنهم بالحق قائمون وللعالم مخلصون والله لا يزيل من أرضه المصلحين وانما يهلك المفسدين وقال الله لنبينا صلى الله عليه وسلم - وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين - فأخذت الأصوات فمال هذا الرئيس الأخير ٢٨٩ صوتا ضد ١٢٨ صوتا وعليه صار العمل

(الختم) (الختم) (الختم) انتهى المقصد السادس

(المقصد السابع)

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا * وَأَسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا * وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا * يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا * هَآ أَنتُمْ هَؤُلَاءِ جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا * وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا * وَمَنْ يَكْسِبْ لِيُنْفَاكِمْ يُكْسِبْ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا * وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ لِيُنْفَاكِمْ ثُمَّ يَرْمِ بِرِيثًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينًا * وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضْلَوْكَ وَما يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَما يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا *

(تفسير هذه الآيات)

قال ابن عباس نزلت هذه الآية في رجل من الأنصار يقال له طعمة (مثلثة الطاء والكسر أفصح) ابن ابيرق من بني ظفر بن الحارث سرق درعاً من جاره يقال له قتادة بن النعمان وكانت الدرع في جراب فيه دقيق فجعل الدقيق يثر من خرق في الجراب حتى انتهى الى داره ثم خبأها عند رجل يهودي يقال له زيد بن السمين فالتسوا الدرع عند طعمة خلف بالله ما أخذها وماله بها من علم فقال أصحاب الدرع لقد رأينا أثر الدقيق حتى دخل داره فلما حلف تركوه واتبعوا أثر الدقيق الى منزل اليهودي فأخذوه منه فقال اليهودي انه دفعها الى طعمة بن ابيرق وشهد له جماعة من اليهود وجاء بنو ظفر قوم طعمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألوه أن يجادل عن صاحبهم طعمة فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعاقب اليهودي وأن يقطع يده فأنزل الله هذه الآية ولما نزلت هذه الآيات فيه لحق مكة مرتداً عن دينه ثم عدا على الحجاج بن علاط فنقب عليه بيته فسقط

عليه حجر من الحائط فلما أصبحوا أخرجوه من مكة فلقى ركبا فعرض لهم وقال ابن سبيل ومنقطع به خملوه حتى اذا جئنا عليه الليل عدا عليهم فمصرقهم ثم انطلق فركبوا في طلبه فأدركوه فرموه بالحجارة حتى مات * قال بعضهم اذا عثرت من رجل على سيئة فاعلم أن لها أخوات فهذا قوله تعالى (إنا أنزلنا اليك) يا محمد (الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله) أى بما علمك الله وأوحى اليك (ولا تكن) يا محمد (للخائنين خصيما) أى ولا تكن لأجل الخائنين وهم قوم طعمة مخاصما عنهم ومدافعا ومعينا (واستغفر الله) مما هممت به من معاقبة اليهودى ومن انك هممت بالمجادلة عن طعمة (إن الله كان غفورا) يعنى لذنوب عباده يسترها عليهم (رحيما) بعباده المؤمنين (ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم) يخونونها (إن الله لا يحب من كان خوانا أثيما) أى مبالغا في الخيانة مصرا عليها منهم كما فيها (يستخفون من الناس) يستترون منهم حياء وخوفا (ولا يستخفون من الله) وهو أحق أن يستحيامنه (وهو معهم) لا تخفى عليه أسرارهم (إذ يبيتون) يزورون (ملا يرضى من القول) من رضى البريء والخلق الكاذب وشهادة الزور (وكان الله بما يعملون محيطا) لا يخفى عليه شئ من أسرارهم ولا أسرار غيرهم (ها) للتنبيه (أنتم) يا (هؤلاء) والاشارة الى من كانوا يدافعون عن طعمة وقومه (جادلتم) خاصتم (عنهم في الحياة الدنيا فنجد الله عنهم يوم القيامة أم من يكون عليهم وكيلا) محاميا بحميمهم من عذاب الله (ومن يعمل سوا) قبيحا يسوء به غيره (أو يظلم نفسه) بما يختص به ولا يتعداه (ثم يستغفر الله) بالتوبة (يجد الله غفورا) لذنوبه (رحيما) متفضلا عليه وهذا حث لطعمة وقومه أن يتوبوا (ومن يكسب إنما فائما يكسبه على نفسه) لا يتعداه وبالله (وكان الله عليا حكيما) فهو عالم بفعله حكيم في مجازاته (ومن يكسب خطيئة) صغيرة (أو أثما) كبيرة (ثم يرم به بريئا) كما رمى طعمة زيدا (فقد احمل بهتنا وأثما مبينا) بسبب رضى البريء وتبرقة نفسه (ولو لا فضل الله عليك ورحمته) باعلام ما هم عليه بالوحى (لهمت طائفة منهم أن يضلوك) عن القضاء بالحق مع علمهم بالحال (وما يضر ونك من شئ) فإن الله عصمك (وأزّل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم) من خفيات الامور الدفينة والحكمية (وكان فضل الله عليك عظيما) وأى فضل أعظم من النبوة انتهى التفسير اللفظي

﴿ بيان أجلى ونور أشرق ﴾

لقد تبين أن هذه السورة نزلت لجعل الناس أمة واحدة لأن أباهم واحد وقد خلقوا من نفس واحدة وأن رجلا كثيرا ونساء خلقوا من تلك وان فيها الوصية على الرحم والقرابة واليتامى والمساكين والوصية بالجار القريب والمساكين فاعلم أن الأمر فوق ذلك فأصبح الدين الاسلامى بهذه السورة وهذا المقصد منها يحمى اليهودى الذى قال الله في أهل دينه - لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا - فانظر كيف جعل اليهود ألدّ الأعداء في الاسلام وكيف انزل في الوحى هذه الآيات * يقول يصف الكتاب انه أنزله بالحق وانك يا محمد تحكم بين الناس بالعدل وكيف تكون قاضيا بالحق وتهم بالمحاماة عن الخائن فاستغفر يا محمد الله فان الله غفور رحيم وكيف تجادل عن الخائنين والله لا يحبهم انهم قوم يراؤن الناس ويخشونهم ولا يربقون ربهم * هب أنكم أيها المحامون جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن ذا الذى ينفعهم يوم الحساب وأين المحامون هناك وأين الوكلاء في تلك الدار ولقد كاد القوم يضلونك ولن يقدروا عليك لأنك معصوم فأمددناك بطائفت من عندنا وأعطيناك رحمة من لدنا واصطفيناك للناس فضلنا عليك عظيم

يقال هذا القول وأمثاله لأجل يهودى يجب بحسب الظاهر أن يعتد من السارقين فلقد وجد الدرع في داره ومع ذلك يعاتب نبينا صلى الله عليه وسلم عتابا طويلا على ما هم به مما يؤيده ظاهر الحال فانظر كيف حفظ الاسلام الحقوق مع أعدى أعداء الاسلام وانزلت الآيات للنبي عتابا عظيما فلو أن المسلمين اليوم رجعوا الى ديننا ونظروا في الحقائق الساطعة لأصبحوا أرق العالمين فانظر كيف كانت هذه

حال الاسلام وقد خالفها فريقان

(١) الفريق الأول أكثر أمة الاسلام فانهم يتعصبون لأقاربهم ويجادلون عن أصحابهم واخوانهم وأقاربهم بالحق وبالباطل ولا يظهرون الحقائق ولا يشهدون بالحق ويقولون فلنستر على الاخوان والله يقول كلا . انظروا الى اليهودى كيف ضربت الذكر صفحا عن قبيلة برمتها من العرب وأخزيتهم وأخرجتهم بآيات القرآن وقرعتهم تقريعا يقرأ لآخر الدهر ولم أبال بأنهم مسلمون وهو يهودى بل نصرت الحق والحق أبلغ فان أهل الأرض أمة واحدة وجميع الناس خلق وأنا الذى صورتهم وأوجدتهم فى أرضى وأنا الذى أنزلت الديانات وحكمت على كل أمة أن تتبع ديننا وجعلتكم خير الأمم وأنتم رحمة العالمين فليحكم أن تخالفوا الأمم فى أخلاقها وأن تكونوا أشرف من أوروبا مقاما وأرفع شأننا وأرقى أخلاقا وأوسع اشراقا وأحلى مذاقا وأجل انسابا وأعظم للحقوق احقاقا

(٢) الفريق الثانى الدول الاوروبية . إن أمة الفرنجة لاتعدل فى القضاء إلا فى رعاياها . ولقد حدث وأنا أولف هذا التفسير أن شابا مصريا يدعى على فهمى يبلغ من العمر ٢٣ سنة تزوج امرأة فرنجية من بلاد فرانسوا ولم تلبث معه إلا ستة أشهر وبينما هى تعيش معه فى بلاد الانكليز تشاجرت معه فضربته برصاصة من (بندقيتها) فأردته قتيلًا فقدمت للقضاء فأقرت بذلك حكم القاضى والمحكمون فى المحكمة انها بريئة لا إثم عليها معللين ذلك بأنه كان يؤذيها ويحجزها فى منزله وكان يفعل معها أفعالا تناسلية لاتليق ولم يكن لديها أى اثبات إلا ما كانت تلقيه بلسانها . وبهذا الحكم تقربوا لفرنسا واحققروا المصريين والمسلمين . فانظر الحكمين ونهجب من العاملين أيهما أقرب للانسانية وأهميأأس بالوحشية هذا هو دين الاسلام وهذه هى المدنية فى أوروبا فالجملته الذى وفقنا بهذا الحادث أن تكون الموازنة بين الديانات الشرقية والجهالات الغربية والدعوى الكاذبة بأنهم قوم مقدينون فلتقوم فى بلاد الاسلام ممالك عجيبة وأمم حكيمة تحقر ما فى أوروبا من سفاسف الأخلاق والجهالة العمياء ويطلعون على القرآن وينظرون فيه بامعان ويكون لهم فى القضاء القدر المعلى وفى حكم الشعوب المقام الأكمل وماربك بغافل عما يعمل الظالمون - فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث فى الأرض . كل فى كتاب مبين - انتهى تفسير المقصد السابع

(المَقْصِدُ الثَّامِنُ)

لَاخِيزَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا * وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ * نُوَكِّلْ مَا تَوَلَّى ، وَنُضْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا * إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ * وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا * إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا * لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَا تَخْذَنْ مِنْ عِبَادِكْ نَصِيبًا مَفْرُوضًا * وَلَا ضَلَالَتُهُمْ وَلَا مَنِيَّتُهُمْ وَلَا مَرْتَبُهُمْ فَلْيَبْتَكَنْ آذَانَ الْأَنْعَامِ وَلَا مَرْتَبَهُمْ فَلْيَغْيِرْ خَلْقَ اللَّهِ * وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ

اللَّهُ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا * يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا * أُولَئِكَ
 مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا * وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ
 تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعِنْدَ اللَّهِ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا * لَيْسَ
 بِأَمَانِيِّكُمْ وَلَا أَمَانِيَ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا
 وَلَا نَصِيرًا * وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْفِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ
 الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا * وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ
 إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا * وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ
 بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطًا * وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ
 فِي الْكِتَابِ فِي يَتَأَمَّى النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ
 وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ
 بِهِ عَلِيمًا * وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا
 صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ
 خَبِيرًا * وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُواهَا
 كَالْمِلْقَةِ وَإِنْ تَصْلَحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا * وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا
 مِنْ سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا * وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ
 أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِلَيْكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ
 وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حمِيدًا * وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا *
 إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا * مَنْ كَانَ يُرِيدُ
 ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا
 أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَى بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَى أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ
 بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ

وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا * إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُفْرِغَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا * بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا * الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْبَتُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا * وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا، فَلَا تَتَّبِعُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا * الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كُفْرٌ فَتَحْ مِنْ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْوَذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا * إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاوُنَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا * مُذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ سَبِيلًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا اللَّهَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا * إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ، وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا * إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا * مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا * لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا * إِنْ تَبَدُّوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تُعْفُوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا * إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا * أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا * وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجُورُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا *

وفي هذا المقصد أربعة فصول

الفصل الأول اكمال القول على العدل في الأحكام وذلك بدم المحاماة عن الكاذبين الخائنين وعن

التزوير سرا لنصرهم ومدح شرف النفس ونصر الحق والحض على الصلح والبرّ والمعروف والصدق بدل
ملاخير فيه من تزوير المحامين وفيه بيان عدل الله الذي هو المنهج الذي يقتدى به عباده في العدل في
أفعالهم وأحكامهم وكيف جعل أمره غير خاضع لارادة أحد من المسلمين والأمم السالفة بل من يعمل سوءاً
يجزبه الى قوله تعالى - وكان الله بكل شئ محيطاً -

الفصل الثاني في بيان بعض مسائل في العدل تطبيقاً على القاعدة السابقة كالعدل في يتامى النساء والمستضعفين
من الولدان واليتامى وحسن معاشره النساء من قوله - ويستفتونك في النساء - الى قوله - وكفى بالله وكيلاً -
الفصل الثالث في بيان أن الأمم التي عدم العدل في أحكامها بين أفرادها تدرس معالمها وتحلل
أجزائها ويأتى الله بأمر أخرى تحكمها وتدوَسها وتجعلها في الاذلين وبيان انكار الذات والأهل عند
الصدق في الشهادة حتى لا تتعرض الأمة لأسباب الانقراض من قوله - إن يشأ يذهبكم - الى قوله - فان
الله كان بما تعملون خبيراً -

الفصل الرابع في بيان الاخلاص في الايمان لأن العقيدة هي أس العمل بالعدل الذي شرحه في الفصول
السابقة فجعل هذا العمل أساساً لها فأوضح فيه رذيلة النفاق وموالة الأعداء مما يجعل القلوب مندبذة
مضطربة لا ثبات لها فلا يكون عدل في الأحكام ولا صدق في الشهادات فتزول الدولة ويستخلف الله
قوماً آخرين من قوله - يا أيها الذين آمنوا - الى قوله - أولئك سوف يؤتهم أجورهم وكان الله غفوراً رحيماً -

﴿ الفصل الأول ﴾

لقد أبان في المقصد السابع كيف يكون العدل في الاسلام وكيف يذم الله المحامين في القضايا المزورة ومن
يزورون الشهادات وكيف يلوم انقضاء على عدم البحث الدقيق والكشف والتحقيق والأخذ بالأحوط
وجمع الدلائل والتمسك بالبرهان حتى تجمع الأدلة وتعرف كل غلة وماعلى المدعى أوله فأخذ في هذا
المقصد يقول تيمماً للإرام وتنويراً للأفهام (لاخير في كثير من نجواهم) يقال ناجيته ساررته والنجوى أيضاً
الاسرار في التدبير يقول لاخير في كثير مما ينسار الناس به ويدبرونه سراً سواء كان المتسارون قوم
طعمة أو غيرهم (إلا) نجوى (من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس) فالنجوى للصدقات خير
 والمعروف وهو كل ما يستحسنه الشرع ولا ينكره العقل خير كالقرض واغاثة الملهوف وصدقة التطوع وتدبير
الحرب وحفظ البلاد والشعور وما أشبه ذلك فال معروف أعظم من الصدقة والإصلاح بين الناس خير فالنجوى
اذن على قسمين نجوى للشرّ ونجوى للخير فالشرّ محذور والخير متبع (ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات
الله فسوف نؤتيه أجراً عظيماً) أى ومن يفعل هذه الأشياء المذكورة طلباً لرضا الله فان الله يكافئه بالأجر
العظيم وقد رتب الأجر العظيم على العقيدة النفسية بأن تكون جميع الأعمال صادرة لغرض الخير المفروض
في النفس لأن الحياة الدنيا يراد منها نموّ الممتلكات الفاضلة في النفوس فلما بذل المال أو العلم بلا قصد شريف
فانما يكون أشبه بهبوب الهواء على ذرات الهباء وما الأعمال إلا ثمرات القلوب فاذا لم يكن العمل منبعا
القلوب لم تقرب الارادات في النفوس ولم يكن لها إلا النصب في الانفاق والتعب والمشاق بلا نمو في الأخلاق
ولا رقي في الشعور والوجدان

ولما كانت المناجاة بالشرّ تابعة لما في النفس من شقاق كما ان المناجاة بالخير تتبع ما فيها من وفاق لأن
العقيدة أس الأعمال فلاخير إلا بالعقائد ولا شرّ إلا منها حاصل وكان الذي يجمع الأمم اتحاد عقائدها والذي
يفرقها تشعب آرائها أردفه بدم انشقاق الألفة الجامعة في الأمم الاسلامية فقال (ومن يشاقق الرسول)
يخالفه من الشق فكل من المتخالفين في شق غير شق الآخر (من بعد ما تبين له الهدى) ظهر له الحق
(ويتبع غير سبيل المؤمنين) غير ما هم عليه من اعتقاد أو عمل (نوله ما تولى) نكله في الآخرة الى ما تولى

في الدنيا (ووصله جهنم) نلزمه جهنم وأصله من الصلى وهو لزوم النار وقت الاستدفاء (وساءت مصيرا) جهنم وإذا كان اتباع غير سبيل المؤمنين ممنوعا كان اتباع سبيلهم واجبا وهذا دليل على أن الاجماع من الأدلة الشرعية . ولما كان اتحاد الأمم مبناه اتحاد الفكرة فإذا كان المعبود في نفوسهم واحدا اتجهوا لغرض واحد وإذا تفرقت الأهواء تفرقت الأمم أردفه بذكر التوحيد وكأنه يقول ان تفرق الأئمة في أعمالها واختلافها في أغراضها راجع الى ما في القلوب من الاختلاف وما في النفوس من الأهواء . فأما اذا اتحدت العقائد وانتظمت الآراء فان الأعمال تكون على مقتضاها اتحادا والتثامات فقال (إن الله لا يفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) ومدار الأمر على الوحدة العقلية والوحدة العقلية تتبعها الوحدة العملية فأما تفاصيل الأعمال وتباين الأحوال من طاعة وعصيان مع ثبات العقيدة الأصلية فليس بمانع من الانتظام العام فقد يقتصر في الفروع ما لا يقتصر في الأصول فالشرك لا يغفران في اعتقاده والمغفرة قد تكون في الأحوال العملية فليس كل ذنب موجبا زلزلة القواعد ومما مثل القواعد الإيمانية إلا كمثل القواعد المنزلية في البيوت المبنية فان زالت القواعد هدم البناء ألم تر الى قوله تعالى - فأنى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون فأذاقهم الله الخزي في الحياة الدنيا - فالقواعد أصول العقائد والمباني الأعمال العامة الحافظة للمجموع وبزلزلة القواعد يسقط البنيان ويكون الخزي في الحياة والعذاب في الممات فهكذا هنا ذكر اتحاد الأئمة وعدم مخالفتها وبين سبب ذلك وهو تكوين الوحدة الفكرية وان هدمها هدم ذلك البنيان وهذه المسألة هي الأصل الذي بنى عليه قدماء الفرس ادخال التحل الكبيرة في الاسلام والمذاهب المعددة تفريقا لكلمة العرب وتشبيها لشملةم وهي هي التي اختارها البابا وبارونات أوروبا ودوق فينيزيا لما أرادوا غزو المسلمين في الأندلس فقد قرروا فيما بينهم أن لإنجاة من المسلمين ولاغلبة عليهم إلا بتحويل عقائدهم وادخال الشك في قلوبهم وتعليمهم الاتحاد واحتقار الديانات والاستعانة على ذلك بتغيير أزيائهم وادخال المعاصي الظاهرة من الزنا والخمر عليهم وتعويدهم الترف والنعيم حتى تزول تلك العصبية ويأتى جيل سهل الانقياد سريع الانفعال فنقض عليه فنخرجه من أرضنا وقد تم ذلك في ثمانية سنة ونجح الفريسيون في تشتيت شمل العرب المسلمين كما نجح الفرس بث العقائد المختلفة ففرقوا الأمم شيعة وأصبح بأسهم بينهم شديدا فلذلك نجد التنديد على الشرك في هذه الآيات بعد أن ذكر الاتحاد وأكده فقال (ومن يشرك بالله فقد ضلّ ضلالا بعيدا) عن الحق وإنما كان بعيدا عنه لأن القلوب تختلف تبع ما اختلفت فيه فكل يتبع ما أحبه وعبده فمن عبد اللات أو العزى أو منات فقد انصرف قلبه الى ما عبده وكره سواء فيكون لكل صنم جماعة فتتفرق الشيع فلا يكون اتحاد فتتخطف الأمم تلك الأئمة لعدم اتحادها ولذلك أعقبه بقوله (ان يدعون من دونه إلا أنا) وهي الأصنام المذكورات فقد كانوا يقولون أتى بنى فلان فيسمون الصنم بلفظ أتى ولا جرم أن الأتني منفعلة والرّب يكون فاعلا لا منفعلا ثم ذكر سببه فقال (وان يدعون إلا شيطانا مريدا) المريد والمارد المنفرد العاتى الخارج عن الطاعة فاتباع الشيطان سبب في عبادة الأوثان وعبادة الأوثان سبب لترك التوحيد المبني عليه تفريق الألفة وتشتيت الشمل ثم وصف الشيطان بوصفين آخرين وهما انه ملعون يضلّ بعض الناس ويقذف في قلوبهم الأمانى الباطلة ويأمر بتغيير خلق الله كأن يشقوا آذان الأنعام الخ وهذا قوله تعالى (لعنه الله وقال لأتخذن من عبادك نصيبا مفروضا) أى نصيبا قدرلى وفرض من قولهم فرض له في العطاء (ولأضلنهم) عن الحق (ولأمنينهم) الأمانى الباطلة كطول الحياة وأن لا يبعث ولا عقاب (ولأمرنهم فليبتكن آذان الأنعام) ليشقنها لتحريم ما أحل الله كما كانت تفعل العرب في البحائر جمع بحيرة والسوائب جمع سائبة

(١) وقد كان العرب يشقون آذان الناقة اذا ولدت خمسة أبطن وجاء الخامس ذكرا وحرّموا على

أنفسهم الانتفاع بها

- (٢) والنساء يأتين بشعر غير شعرهن يصلنه به وهؤلاء يسمين الواصات
(٣) ومنهن الواشات اللاتي يلوّن أجسامهن بلون الخضرة بغرز الابر في الجلد وهو الوشم
(٤) ومن تغيير خلق الله الاخصاء وقطع الآذان ونق العيون
(٥) وكانت العرب اذا بلغت ابل أحدهم ألفا عور عين خلفها
(٦) ومن تغيير الخلق القنث
(٧) ومنها عبادة الشمس والقمر والكواكب التي خلقت للنفعة فجعلوها معبودة

وهذه هي أنواع تغيير الخلق التي ذكرها المفسرون الاجلاء

فقرى أنسا يكره اخصاء الغنم لأنها تغيير خلق الله وأدخلوا في هذا السحاق واللواط لأنها تغيير لوجهة خالق الله والفعل الطبيعي الألهي وهذا هو قوله تعالى (ولأمرنهم فليغيرن خلق الله) عن وجهه وصورته أوصفته (ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا) إذ ضيع رأس ماله (يعدهم) ما لا ينجزه (ويعنيهم) ما لا ينالون (وما يعدهم الشيطان إلا غرورا) وهو اظهار النفع فيما فيه الضرر (أولئك مأواهم جهنم ولا يجدون عنها محيصا) معدلا ومهربا من حاص يحيص اذا عدل (والذين آمنوا وعملوا الصالحات الى قوله ومن أصدق من الله قيلا) ظاهر تفسيرها ثم قال (ليس) ما وعد الله من الثواب لينال (بأمانيتكم) أيها المسلمون (ولا بأمانى أهل الكتاب) وانما ينال بالايمان والعمل الصالح . ذلك أن المسلمين وأهل الكتاب افتخروا فقال أهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم ونحن أولى بالله منكم وقال المسلمون . كلا . نحن أولى بالله منكم نبينا خاتم النبيين وكتابنا يقضى على الكتب المتقدمة (من يعمل سوء يجز به) عاجلا أو آجلا * وروى أنها لما نزلت قال أبو بكر فن ينجو مع هذا يارسول الله فقال صلى الله عليه وسلم أما تمرض أما تحزن أما يصيبك اللاؤاء قال بلى يارسول الله قال هوذاك وهذا الحديث لم يرد في الصحيحين وفي استاده ضعف (ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا) * ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا) لا ينقصون شيئا من الثواب (ومن أحسن ديننا ممن أسلم وجهه لله) أخلص نفسه لله لا يعرف لها ربا سواه (وهو محسن) آت بالحسنات تارك للسيئات (واتبع ملة ابراهيم) وهي الموافقة لدين الاسلام (حنيفا) ما نلا عن سائر الأديان (واتخذ الله ابراهيم خليلا) اصطفاه وخصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله والخللة من الخلال لأن الودّ يتخلل النفس ويخلطها (ولله ماني السموات وماني الأرض وكان الله بكل شيء محيطا) احاطة علم وقدره فيجازي الناس على أعمالهم فلا يذر أحد من عباده إلا حاسبه لا فرق بين مسلم وغير مسلم ويهودى ونصراني . انتهى التفسير اللفظي لفصل الأول من هذا المقصد

وهنا لطائف . اللطيفة الأولى في قوله تعالى - فليغيرن خلق الله - . اللطيفة الثانية في الشيطان . اللطيفة الثالثة - ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب -

﴿ اللطيفة الأولى ﴾

لقد اطلعت في هذا التفسير على ماقاله المفسرون في معنى تغيير خلق الله وانه حرام وذهبوا مذاهب ترجع الى وصل شعر أو وشم جلد أو فقه عين جل أو شق أذن أو تحريم بهيمة لها عمل نافع بأن ولدت أربعا والخامس ذكر أو نخث أو سحاق أو لواط أو اخصاء كاختفاء العبيد فكل ذلك تغيير خلق الله . وباليات شعري ان كل ذلك إلا في التغيير الظاهري والتشويه الجسمي فيجبر الى فسوق تارة كالوشم ووصل الشعر أو تحريم أخرى كالمشقوقة الأذن يحرمونها عليهم

واعلم أن أهم تغيير خلق الله ما سأذكره لك هنا وهو تغيير وجهة الفطرة الانسانية ألا ترى أن الله خلق في كل قطر من أقطار الأرض أناسا لهم مزايا في أهمهم وبعبارة أخرى أن كل أمة أشبه بجسم الانسان فيها من هم كالسمع والبصر والشم وفيها من هم كاليد والعقل فالاستعدادات في الأفراد تختلف كالاختلاف في الأعضاء في الجسم الواحد ولقد فحمت هذا في سورة البقرة عند قوله تعالى - لا يكاف الله نفسا إلا وسعها - ان الناس قد اختلفوا في فطرتهم وقابلياتهم فيجب أن يوضع كل في مكانه الذي استعد له . فعلى مجالس النواب في الأمة أن يأصروا بأن يوضع كل في مكانه الخاص به وعلى المدرسين أن يمتحنوا التلاميذ بالعدل ويضعوا كلاً في العلم الذي غلب على عقله حتى يستخرج من الأرض ثمراتها فمن نقص تلميذا درجة فقد غير خلق الله ومن وضع موظفا في غير وظيفته فقد غير خلق الله ومن لم يلاحظ الاستعداد فقد غير خلق الله والحكومات التي لا تلاحظ الشبان فتتركهم وشأنهم بلا زواج فقد غيرت خلق الله بالسكوت عن عقابهم ماليا بضرب ضريبة على الأعزب كما في بعض الدول الغربية وأم أوروبا التي أغارت على بلاد الشرق فأكثر من الأخلاق الرديئة وغيرت في أوضاع الأمم فقد غيرت خلق الله ففتت العلم عن الشرقيين وحرمت النبوغ على بعض المسلمين

واذا كما بشق أذن بهيمة وفقء عين جبل ووشم جلد قد غيرنا خلق الله وهكذا بتحريم بهيمة كأن حرّما على أنفسنا كل لحمها أو ركوب ظهرها قد غيرنا خلق الله فما بالك بتحويل ماهو أرفع مقاما وأوفى زمانا وأعلى شرفا وهي الفطر الانسانية فنسدر العقول الكبيرة من أبناء البلاد في أعمال صغيرة فربما اتفق أن يكون العامل في الحقول أبرع من الوزير في السياسة لو انه وضع من صغره في الدراسة وربما كان في دست الوزارة من لا يصلح إلا لأعمال الفلاحة فلشكل من الناس عمل يرافقه وطريق أنسب له وكما في البلاد الاسلامية من أيد عاطلة وعقول نامنة وأفكار خادمة فإذا أنزانا عليها ماء العلم اهتزت وربت وأنبئت من كل زوج بهيج

﴿ حكمة في العقل والمعدة ﴾

ولعلك ترى أن العقل يطالبك في كل آن بلذاته ويؤنبك في كل حين على حرمانه ويقول لك اذا وقفت على شجر أو نظرت الى حجر أو سموت بوجهك الى قر أو شخصت بعينك الى كوكب سيار أو راقبت طائرا وقد طار يقول لم أعطيت المعدة شهوتها ومنعتني وراقبت الغذاء وتركنتني وذكرته شهوة نفسك ونسيتني ماهذا النجم الثاقب و ماهذا الجبل الشامخ وكيف تزلزل الأرض زلاها وما أسبابها وماتاريخ هذه الجبال وما أسباب هذا الجبال ولم جئنا في هذا الوجود ولم كان العابد والمعبود ولم نرى الديانات تأتي بهجائب خافيات وحياة بعد الممات وحشر وحساب ونعيم وعقاب كل ذلك خفي أمره على فكأن لي ولا تكن على وانظر فطرة الى حتى أعرف هذه الحقائق فأنا أولى من المعدة الجبارة وأنا أحق بهذه المهارة . انتهى كلام العقل . ثم ان عقلك يخاطبك بهذا الخطاب وأنت تجيبه بالسكوت ولكن الله يقول على لسان الشيطان - ولآمرهم فليغيرن خلق الله - فخلق المعدة فينا لم يغير خلقنا وإنما نحن أغرنا على العقل فأطفأناه وغيرناه أقول ان الجهل بهذه الأمور وأمثالها على المستعد حرام بل ربما كان من السكابر وأقل ما فيه انه فرض كفاية ولا كفاية اليوم في الأمم الاسلامية فالذنوب واقع على الجميع . ورب جهل عند عمر ولا يعد ذنبا وجهل عند خالد يعد ذنبا على حسب استعدادهما وإذا كان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام تعد عليهم أنفاسهم ويستغفرون الله من ذنوبهم فهكذا ذوو العقول الكبيرة يحاسبون عليها حسابا عسيرا . واعلم أن علماء الاسلام تفتنوا لهذا وقالوا من عنده قدرة في علم نافع وجب عليه فهذا دليل على أن الأمة فكرت في هذا إذن يكون حراما على القادر ولا يحرم على العاجز أن يترك ذلك العلم . وانظر الى الأمم الاسلامية

كيف تركت العقل والعلم فانظر ماذا فعل الله فيها سلط عليها الفرنجة . ذلك أن الله لم يخلق شيئاً إلا لمنفعة فإذا فاتت المنفعة زال ذلك الشيء والعضو إذا ترك استعماله أصابه الضمور وإذا استعمل قوى وجرى فيه الدم هكذا العقول الانسانية إذا سلط الله على الأمم رؤساء جهالا فأفهموا الشعب الأليكة أنبأه كما حصل للمسلمين أخذت القوة العاقلة تذهب شيئاً فشيئاً كما ذهبت من الحيوانات الداجنة وتحول ذلك العقل الى المفكرين من رؤساء الفرنجة كما حوله الله من الحيوانات الداجنة الى أخواتها الحيوانات الوحشية . والله لا يعطل الوجود لأجل جهل المسلمين ولم يخلق الله ملكه ليقوم كسالى عاطلين نائمين الملك ليس يعطل شمسهم تجرى وقرة وكواكبه وأمهارة وحيوانه فمن خالف هذه القاعدة كبعض المسلمين اليوم أدله الله لأنه غير خلق الله بل أجل خلق الله وهو العقل بل ان هذا من أولئك الذين قال الله فيهم - من قبل أن نظمى وجوها فنزدها على أديبارها - وأى طمس أشد من طمس العقل وما الوجه إلا امرأة له وهو الأصل والوجه هو الفرع . إن تغيير خلق الله العقلى ظاهر اليوم فى بعض الأمم الاسلامية وطمس العقول واضح وقد آن أن يبدل الله الحال ويرجع لهم مجدهم وتستدير عقولهم ذلك هو الذى سيكون والله عاقبة الأمور هذا ولتقرأ ما كتبه على قوله تعالى - لا يكلف الله نفساً إلا وسعها - فى سورة البقرة

﴿ اللطيفة الثانية ﴾

جاء فى هذه الآيات أن الشيطان يريد أى عات خارج عن الطاعة وأنه أقسم أن يتخذ له من عباد الله جماعة من نصيبه ويجعلهم من حاشيته فإن أمرهم أطاعوا وان وعظهم بالسوسنة استمعوا له وان قال أيها الناس قطعوا آذان الأنعام فملوا أو غيروا خلق الله بتشويه الجلد ووصل الشعر وتعطيل العقول أخلدوا اليه واطمأنوا وهو الذى أمر الأمم الكبيرة كالفرنجة أن يطؤوا بأقدامهم على رؤس الأمم الصغيرة فى الشرق ويحرموهم من العلوم والصناعات ويسلبوا أموالهم كل هذا بأمر الشيطان . فبالت شعري أى مخلوق هذا وهل هو حى برزق أم هو صورة يقصد بها ضرب الأمثال والتقريب من العقول والتلطف فى القول لقد بحث العلماء فى ذلك بحثاً دقيقاً ونقبوا فى الشرق والغرب عن هذا الشيطان فأنكروا وجوده وقالوا ليس هناك إلا نفوسنا وأخلاقنا واستعدادنا وأن الذنوب على حسب الاستعداد والقوى . وقال آخرون كلا فان الأمراض التى تاتى الينا على حسب استعدادنا ظهر اليوم انها من حيوانات حية فالجى والجدرى والحصباء وسائر الأمراض التى نستعملها لا تحصل إلا بملك الحيوانات الذرية التى تتوالد وتتناسل فينا ونحن غير شاعرين بها ولا علمين وفى أجسامنا آلاف آلاف الآلاف من الحيوانات الذرية الصغيرة التى تعيش فى الدم كأنها جنود مجندة بالسلاح وكأنها حواظ لأجسامنا تقيها عدايات الدهر ومن هجمات الليالى وصروف الزمان وبينما هى آمنة فى سربها ساعية فى معاشها هادئة فى أمانها إذا حيوانات غريبة هاجت عليها فيقتل الطرفان ويتلاقى الجمعان ويتضارب الشجعان ويتدخل الحزبان ويكثر الطعان والنزال وقد كسرت القنا على القنا وموج المنايا حولت متلاطم فتنبجلى المعركة عن قتلى من الطرفين وجرحى من الحزبين فاما الانسان منا أو الحيوان فيكون قد ارتفعت درجة حرارته من هول الحرب فى الميدان ويكون المرض على حسب الحيوانات الهاجة فتارة يقال انها حى وتارة يقال حصباء وأخرى يقال جدرى وما أشبه ذلك مختلفا باختلاف الحيوانات الهاجة فاما الحيوانات البيضاء التى فى الجسم فانها تدافع بأمانة وشرف حتى اذا غلبت على أمرها وسلعت للموت أنفسها هنالك تظهر الأمراض من جدرى وحصباء وأنواع الجى المختلفة

هذا فى الأمراض المعروفة التى لم يكن ليصدق العقل أن هناك حيا برزق داخل أجسامنا ولا أن هناك مخلوقا يتدخل فى أمور أمراضنا فما بالك بالأمراض العقلية والآراء النفسية والنزعات العقلية والأكاذيب الانسانية والأفعال الشيطانية فربما كان هناك عوالم تفعل فى عقولنا ما فعله الذباب فى أعيننا ألا ترى أن

الذباب لا تنفع إلا على العين القذرة والجلود الوسخة ومتى وقعت هناك باضت أيضا في تلك الأماكن فكان دود فرض فالاستعداد هو الذي أغرى الذباب فكان الديدان بخاء المرض والناس ساهون لاهون كما دخل المرض أجسامنا باهمال النظام في الشراب والطعام فكانت الحلي وكان الحمام لمانع في العقل يمنع من وجود الشيطان وأنه يلقي الينا الوسوس وأصناف الأحلام ولكن الامكان غير الوقوع والاحتمال غير التحقيق هنالك ظهر قوم وقالوا ليس الشيطان محمل الوقوع بحسب بل هو عالم موجود في هذا الوجود وكما ان في العالم ملائكة فقيه شياطين

فهذه النفوس البشرية اذا ماتت هي وأمثالها من العالم المشابه لعالمنا لا تذهب شعاعا ولا تكون ضياعا ولا تكون سدى أو يلحقها الردى . كلا بل هي حية تسمى ولها في العلم أعمال إذ لا عاقل في الوجود فكل انسان في هذه الحياة بعد موته يصبح مغرما بما خلق له في الحياة فيلزم النفوس التي على شاكلته ويوسوس بالشر أو يلهم بالخير على مقتضى سجيته . فكل امرئ اليوم اما فاضل واما ناقص فالناقص شيطان محبوس في قفصه الجسمي والفاضل ملك ممنوع عن مكانه العاوي فاذا خرجا من سجنهما انطلق كل منهما الى مكانه ورجع الى اخوانه وسار معهم في سبيله فيكون اما ملهما للخيرات واما موسوسا بالسيئات

قال الفخر الرازي في سورة ابراهيم عند تفسير قوله تعالى - وقال الشيطان لما قضي الأمر إن الله وعدكم وعد الحق - الآية وذكر بعض العلماء فيه أيضا احتمالا ثالثا وهو أن النفوس البشرية والأرواح الانسانية اذا فارقت أبدانها قويت في تلك الصفات التي اكتسبتها في تلك الأبدان وكلت فيها فاذا حدثت نفس أخرى مشاكلة لتلك النفس المفارقة في بدن مشا كل لبدن تلك النفس المفارقة حدث بين تلك النفس المفارقة وبين هذا البدن نوع تعلق بسبب المشاكلة الحاصلة بين هذا البدن وبين ما كان بدنا لتلك النفس المفارقة فيصير لتلك النفس المفارقة تعلق شديد بهذا البدن وتصير تلك النفس المفارقة معاونة لهذه النفس المتعلقة بهذا البدن ومعاونة لها على أفعالها وأحوالها بسبب هذه المشاكلة ثم ان كان هذا المعنى في أبواب الخير والبركات كان ذلك الهاما وان كان في باب الشر كان وسوسة . انتهى

وقال في اخوان الصفاء الجزء الثالث صفحة ٣٣٣

واعلم أن النفوس المتجسدة الخيرة ملائكة بالقوة فاذا فارقت أجسادها كانت ملائكة بالفعل كذلك النفوس المتجسدة الشريرة هي شياطين بالقوة فاذا فارقت أجسادها كانت شياطين بالفعل فهذه النفوس الشيطانية بالفعل توسوس للنفوس الشيطانية بالقوة لتخرجها الى الفعل كما قال تعالى - شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا - فشياطين الانس هي النفوس المتجسدة الشريرة أنست بالأجساد وشياطين الجن هي النفوس الشريرة المفارقة للأجساد المحتجبة عن الأبصار

وقال قبل ذلك ما ملخصه . ان هذه النفوس الشريرة لما فارقت الجسد وكانت معلقة بالدنيا وسلبت الحواس وآلات اللذات حزنت وتمنت لو رجعت للذات مرة أخرى حينئذ تصبح النفس كأنها لاهية ولا ميتة كما قال تعالى - لا يموت فيها ولا يحيى - وتقول - يا ليتنا نرد فنفعل غير الذي كنا نعمل . يا ليتني كنت ترابا - هل لنا من شعفاء فيشفعوا لنا - وقال تعالى - ولوردوا اعدوا الما نهوا عنه وانهم لكاذبون - لما ركب فيهم من الأخلاق الشائنة وتبقى تلك النفوس متعلقة بأبناء جنسها المتجسدة توسوس لهم وهكذا . انتهى ملخصا من اخوان الصفاء

وان شئت فارجع الى ما ذكرته في سورة البقرة عند قوله تعالى - فذبوها وما كادوا يفعلون - وكيف يثبت هناك أن الفرنجة قد بحثوا في هذا الموضوع بحثا أوسع نطاقا وكيف قامت دولة أميركا وانكلترا وفرنسا وألمانيا وإيطاليا وجميع دول أوروبا وبحثوا في حادث الأرواح ونقبوا ورفعت عريضة في القرن الفائت لمجلس

الأعيان في أمريكا من ١٥ ألف رجل يطلبون معرفة الحوادث الروحية التي حدثت في بلادهم مثل ظهور أشباح وأرواح وكيف قامت الجمعيات العلمية وأثبتت أن هذا حق وأن أرواح الأموات هي التي فعلت ذلك وكيف أيدت جمعيات في أوروبا رسميا من جهة الحكومات أنفسها ما قاله أهل أمريكا وصدقوا أقوالهم . كل هذا والمسلمون ناعسون نائمون لا يدرون ماذا يقول العلماء في مثل هذه الآيات وإنما شأن المسلم أحد أمرين إما أن يسلم بالقول تسليما وهم الجهلاء وإما أن ينكره انكارا ويقول كل هذه أكاذيب وما هي إلا أضاليل ليقال إنه عالم عظيم ومحقق كبير فلا هو ولا من قبله عالمان كلاهما مغرور وكلاهما جهول بل يجب التوقف في الأمر حتى تنجلي الحقائق وتظهر الدقائق فالكبرياء تنفع لاقتناع الناس بأن الإنسان فيلسوف ولكن العقل البشري والفتنة الإنسانية أجل من أن تخضع لتلك الترهات بل لا تزال تطالب بالبينات

وقال العلامة أوليفر لودج العالم الإنجليزي الشهير في خطبة خطبها في الحياة بعد الموت وذلك في أيام الحرب العظمى . كل العظام الذين ماتوا كانوا يرتاحون إلى مناجاة المدركات العليا أكثر مما يرتاحون إلى الأمور الدنيوية إلى أن قال اني تحققت أن بعض أصدقائي الذين ماتوا لا يزالون موجودين إذ اني قد ناجيتهم ومناجاة الموتى ممكنة إلى أن قال وقد حدثت أصدقائي الموتى كما أحداث واحدا من الحضور وقد كانوا في حياتهم من أهل العلم ولذلك برهنوا لي براهين قاطعة (نشر بعضها وسينشر البعض الآخر في حينه) انهم هم أنفسهم كانوا يحدثوني وانني لست واهما . ان ذلك حقيقة أنا مقتنع بها وبصحتها بكل ما في من قوة الاقتناع انني مقتنع بأننا لانضمحل عند الموت وان الموتى يهتفون بأمور هذا العالم ويساعدوننا ويعرفون أكثر مما نعرف بكثير ويقدررون على مناجاتنا أحيانا إلى أن قال وذلك ما يعنى على القول ان الإنسان ليس منفردا بل تحيط به مدركات أخرى

وقال في اخوان الصفاء المتقدم ان الأرواح بتعليمها للبشر تزيد ارتقاء في عالمها كما ان الاستاذ بتعليمه التلاميذ يزيد ارتقاء وثباتا في علمه

وانما نقلت لك كلام الأوائل والأواخر في هذا المقام لتطلع على آراء الأمم قديما وحديثا وتعلم أن العقول الإنسانية لها مرام واسعة عظيمة المدى لم تقف عند مشاهدات الأبصار بل استعملت البصائر فان كفك ما ذكرناه في اعتقاد الملائكة التي كانت تساعد في غزوة بدر وأحد وفي اعتقاد الشياطين التي تأمرنا أن نقطع آذان الأنعام ونشق الوجوه والأجسام ونخصي العبيد ونغير خلق الله فيها ونعمت والا فاحذر أن تقف موقف المدعين الذين يقولون قد عرفنا كل شيء واحذر من الكبرياء وإنما عليك أن تهجد وتبحث لتزداد علما والطريقة المثلى لذلك . أن لا يتكلم المسلمون على آراء الغربيين ولا آراء القدماء من المسلمين وإنما عليهم أن يبحثوا أنفسهم حتى اذا رأوا حقا أثبتوه أو رأوا باطلا رفضوه . هذا هو الواجب على المسلمين ولعمرك مادهي هذه الأمة إلا الكبرياء واطهار العظمة جهلا وزورا فيستفي الجاهل منهم بقوله - ان هذا إلا أساطير الأولين - وهذه إنما هي خرافات فإياك أن تكون من المغرورين تصديقا أو تكذيبا فتوقف حتى تهتدى بنور عقلك الباحث في العوالم المطلع على طرق البحث المنقب المجد - والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله مع المحسنين - واعلم أن هذا المقام سأكتفي به في كل مقام يناسبه في مباحث الشياطين والملائكة وفي الوسوسة والالهام وان أردت الزيادة فعليك بكتاب الأرواح الذي ألفت هذا الغرض

الطيفة الثالثة - ليس بآمانيك ولا أمانى أهل الكتاب - ﴿

لقد علمت أن المسلمين كانوا يفتخرون بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم وبكتابنا وهو القرآن وان أهل الكتاب كانوا يفتخرون بأنهم أقدم عهدا وأرسخ مجدا فجاءت هذه الآية وكذبت الطرفين وأخست الحزبين وهذه إحدى نكبات المسلمين ورزايا المسيحيين لقد اغتر المسلمون اغترارا فافضحوا فناموا وجهلوا

جهلا فاحشاً غفروا

يزعم المغرورون الطائشون من أهل العلم ومن على شاكلتهم من الجهال في الاسلام أن الانتساب للاسلام كاف لاقتادهم فساد فأهلهم وقلّ جمعهم وضلّ سعيهم فهم أشبه بمن قال الله فيهم - الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا - ومن قال فيهم أيضا - وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحسبون - ولعلّ ما نقلناه عن الأمم في الشياطين والملائكة يكفيننا في هذا المقام أفلا ترى كيف يقول علماؤنا كالامام الرازي واضرابه وعلماؤنا أن الإنسان بعد الموت يكون على حسب أخلاقه في الحياة فالمسلم بعد الموت هو الذي كان حيا فإذا كان في الحياة الدنيا ساهيا لاهيا جاهلا أو فاسقا ذهب إلى ذلك العالم أعزل من السلاح مجرّدا من قوّة الكفاح فنزل إلى مصاف الخدم والعبيد ولا ينفعه الانتساب إلى أولى الألباب - فمن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى - فإذا ظنّ المغرورون أن انتسابهم للاسلام يرفع وحده من شأنهم - فقد خاب فأهلهم فلا الاسلام وحده يرفعنا ولا الأمانى تقيّدنا ان الأرواح جاءت هذه الأرض لتستكمل حظها وترفع قدرها وتكمل في أوصافها وتهلّ بأجنحة معنوية تطير بها في تلك الساحات وتسافر بها في تلك الباحات فبالعلم أجنحتها وبالعمل قوتها وبالأحسان سعادتها وبالحجة شرفها فإياك أن تكسل في الأعمال وإياك أن تتواني في منفعة الأمة وإياك أن تقبض يدك عنها بخد في اعتلاء شأنها وأحبّ الناس جميعا واتكن أبا كريما وأبا للناس رحما ان الله رحيم فكُنْ بأخلاقه تتخفا واعلم أنّك حايفته في الأرض فان شئت فعلى نفسك وان شئت فعلى أسرتك وأهلك وقربائك وأمتك وسائر الأمم فإذا قدرت على نفع سائر الناس فافعل فكلهم عباده وكن رؤفا بالحيوان ساعيا جهدا في ترقية الأمم موجهها وجهك لله ذى الجلال

والا فبالله ماهذه الغزوات والجهاد وما هذه التكاليف والأعمال وما هذه الحياة التي اتصفنا بها وهي ملاءى بالآلام محفوفة بالأخطار كل ذلك لاقتناص الكمال بالعلوم والأعمال . انتهى الفصل الأول في هذا المقصد

﴿ الفصل الثاني ﴾

روى أن عيينة بن حصن أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أخبرنا أنك تعطى الابنة النصف والأخت النصف وإنما كنا نورت من يشهد القتال ويحوز الغنيمة فقال عليه الصلاة والسلام بذلك أمرت وكذلك حديث بنات كحل وقد تقدّم في أوّل السورة . وأيضا كانت اليتيمة تربي في حجر الرجل وهو وليها فيرغب في نكاحها إذا كانت ذات جمال ومال ويعطيها أقلّ من صداها وإذا كانت غير مرغوب فيها لقلة الجمال والمال تركها فلا يزوجها وربما لا يزوجها غيره حرصا على مالها فيحبسها عن الزواج حتى تموت فهاهم الله عن ذلك كله وقال (ويستفتونك في النساء) في ميراثهن (قل الله يفتيك) الافتاء تبين الميراث وعطف على لفظ الجلالة قوله (وما يتلى عليكم) أي والمتلو عليكم (في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن) ما مرض لهن من الميراث (وترغبون أن تنكحوهن) أي في أن تنكحوهن أو عن أن تنكحوهن فان نكحوهن فبأقلّ من الصداق وان لم تنكحوهن لميراثهن حبسوهن عن الزواج ليبقى المال في أيديكم . أقول ولعلّ هناك أحوالا كان للنتيجة فيها مال عندهم حتى لا يتصادم مع ما ورد في هذا المقام أنهم لا يعطون الصغار ولا النساء مالا فظنّ لذلك فما تلى عليكم من كتاب الله قد بين لكم ذلك فيأخذن ما لهن كاملا وصداقهن كاملا فهذا هو قوله - يستيكن في يتامى النساء الخ - (و) في (المستضعفين من الولدان) يعني ويقتيكن في المستضعفين من الولدان وهم الصغار أن تعطوهم حقوقهم لأن العرب في الجاهلية كانوا لا يورثون الصغار كما تقدّم فهاهم عن ذلك وأمرهم أن يعطوهم حقوقهم من الميراث ثم قال (و) يأمركم (أن تقوموا) أيها الأئمة (لليتامى بالقسط) أن تنظروا لهم وتستوفوا لهم حقوقهم بالعدل في ميراثهم ومالهم (وما تفعلوا من خير فان الله كان به عليما) فيجازيكم عليه

ولما كان العدل مع الضعاف ليس خاصا بالصدائق والميراث بل يتجاوز ذلك إلى المعاشرة وحسن السلوك فليعدل الرجال مع النساء في القسم وهذا حتم لازم . ثم ان الطلاق مباح في الاسلام وان كان هو أبغض الحلال فإذا وجب القسم للمرأة كان الطلاق مسقطا لذلك الحق وتخلص الرجل من المرأة بهذه الوسيلة فليس هناك وسيلة إلا المصالحة بينهما إذا رغبت المرأة فتنزل عن بعض المال أو بعض القسمة في المبيت لتدوم على أولادها مثلا أو في عصمته فيكون الصالح خيرا من الفرقة والنفوس مجبولات على الشح مطبوعة عليه فلا المرأة تكاد تسمح بحققها في المبيت ولا الرجل يرضى بالمبيت عندها إذا رغب عنها فكل واحد منهما يطلب راحتا فيخالف هذا الطبع وليعدل الرجال بين النساء في القسم وان كان مخالفا لطباعهم فان ذلك احسان وتقوى ولهم ثواب عظيم في ذلك . والعدل بين النساء في القلوب لا يمكن فللقب ميل الى واحدة أكثر من الأخرى مهما حرص الانسان فليكن العدل في العمل واغتفر ما في القلوب إذ ليس في الطاقة اجتنابه فأما ترك العدل ميلا في القلب وعملا بحيث لا يقسم لها فان ذلك يجعل المرأة كالمعلقة ليست ذات بعل ولا مطلقة . على أن الله إذا افترقا يغني كلا منهما عن الآخر من فضله وغناه . هذا ملخص ما في هذه الآيات الآتية وهي قوله تعالى (وان امرأة خافت من بعلها نشوزا) توقعت نجافيا عنها وترفعها عن محبتها كراهة لها ومنعها لحقوقها (أو امراضا) بأن يقل محاسنها ومخادئها * كما روى أن عمرة بنت محمد بن مسleme واسمها خولة كانت تحت رافع بن خديج وهي شابة فلما كبرت تزوج عليها امرأة أخرى شابة وآثرها عليها وجنا الأولى فأنت ابنة محمد بن مسleme تشكو زوجها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت هذه الآية وجواب الشرط قوله (فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما صلحا) كما تقدم ايضا (والصالح خير) من الفرقة وسوء العشرة (وأحضرت الأنفس الشح) أي جعل الشح حاضرا لها لا يغيب عنها أبدا فهي مطبوعة عليه فكل من الزوجين لا يفرط في حقه . ولما كان الرجال أحق بالفضل خاطبهم الله قائلا (وان تحسنوا) بالاقامة على نساءكم وان كرهتموهن وأحببتم غيرهن ونصبروا على ذلك مراعاة لحق الصعبة (وتتقوا) النشوز والاعراض عنهم (فان الله كان بما تعملون خبيرا) فيجازيكم خيرا على هذا الاحسان (وان تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل) فإذا مالت القلوب التي لا تمالك فلتعدلوا في التسم في المبيت وهو المكن * وكان صلى الله عليه وسلم يتسم بين نرائه ويقول هذا قسمي فيما أملك فلا توأخذني فيما تملك (وان تصلحوا) ما كنتم تفسدون من أمورهن (وتتقوا) فيما يستقبل من الزمان (فان الله كان عفورا رحيفا) يغفر لكم ماضي من ذنوبكم (وان يفتقر قايغن الله كلا من سعتة) غناه وقدرته (وكان الله واسعا حكيما) مقدرنا متقنا في أفعاله وأحكامه فهو الذي يسع جميع خلقه فان اصطلم الزوجان أعطى من سعة فضله من صبر منهما ثوابا وان افترقا أغناهما عن بعضهما بجوده وسعة فضله وكيف لا يكون ذلك (ولله ما في السموات وما في الأرض) ملكا وخلقنا فما أعظمهما ومن ذلك أنه سبحانه وصي الناس قبلنا بالتقوى كما وصانا فكما وسعت عطاياه البرايا وسعت وصاياه الأمم فلذلك أعقبه بقوله (ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وأياكم) معطوف على الذين (أن اتقوا الله) أي بأن اتقوا الله (وان تكفروا فان لله ما في السموات وما في الأرض وكان الله غنيا حميدا) أي وان تجحدوا ما أوصاكم به فان الله خالق السموات والأرض الخ خلق على الكل أن يتقيه ويرجوه وكان الله غنيا عن جميع خلقه غير محتاج اليهم ولا الى طاعتهم محمودا على نعمه عليهم (ولله ما في السموات وما في الأرض وكفى بالله وكيلًا) فاتخذوه وكيلًا ولا تتكأوا على غيره . ولقد كرر ذكر السموات والأرض ثلاث مرات وكأنه يقول ملكت السموات والأرض فلا وصي عبيدي لاصلاح شأنهم لأنني أملكهم فان أعرضوا عن وصيتي فأنا غني بسعة ملكي وقدرتي ولست تاركا أحدا منهم فليتوكأوا على لأنهم جميعا في ملكي هذه فوائد التكرار . أولها

لما كانت الأحوال ثلاثة . الحال الأعلى وهى المبيت معهم والرضا بعشرتهم وان كن مرغوبا عنهم .
والحال الوسطى وهى أن تنازل المرأة عن بعض حقها ارضاء للزوج لتبقى معه . والحال الدنيا وهى ان يتفرقا
ذكر ملك السموات والأرض ثلاث مرات ايذاناً بأن الله بقدرته وسعة ملكه يقوم بأمر عباده فى كل
حال مجازاة بالخير وكفاية لمن توكل عليه لأنه عالم الجود واسع العطايا

﴿ لطيفة ﴾

ان الله لما ذكر مسألة الأزواج والنشوز والاعراض والصلح وما أشبه ذلك من الأمور الحيوانية الانسانية
ذكر الناس بملك السموات والأرض وكرره كما قدمناه ليندكر النفوس الأرضية بالعوالم السمائية وليفهمهم
أنهم لم يخلقوا إلا للمقام أعلى مما هم فيه فأكثر من ذكر العوالم العالوية والسفلية فى مقام الأمور المنزلية
الصغيرة ليرفع النفوس من خلودها ويتبها من مراقدها

﴿ حكاية وحكم ﴾

واذا كان نرى فيلسوف الهند الذى أرسله ملكهم الى الاسكندر لما فتح بلادهم وهو يحاور الاسكندر
فى الخبر المشهور فى التاريخ يعرض عن العالم الأرضى وينظر فى النجوم ويتغير وجهه ويقول أنا من عالم
أعلى أنا من السماء فلم أبق فى هذه الأرض فيا الله من السماء روحى فردنى اليها فى جوارك
فيا بلك بالقرآن النازل لأشرف الأمم أفلا يدكر الناس بالعوالم العالوية والسفلية والكواكب والشموس
وهم منهمكون فى الأمور الحيوانية والأعمال الأرضية ويقول الى هناك خلقتم ولهذا سكنتم الأرض والا
فلماذا نرى الأنوار تكتنفنا والنجوم من حولنا والجمال يحيط بنا وكيف تنهى عن هذا الجمال بما نحن
فيه من الأحوال وكأنه عز وجل يقول أيها الرجال ان جمال النساء والشهوات التى ركزتها فى طباعكم لهن
شئ يسير بالنسبة لما ترونه فى عالم الجمال والنور الذى يشرق عليكم وأنتم عنه غافلون فاذا شغلتم بهذه
الأمور وقتا ما فذلك لحكمة وهى أن تستعدوا لهذا المقام الأقدس بالاختبار فى الأعمال الأرضية ثم أرفعكم
الى تلك المنزلة الشريفة

ولعلك تقول مالم يخص تلك الحكاية فأقول

لما سار الاسكندر الى الهند ففتحها أرسل له أحد الملوك يقول هل لك أن أرسل لك ابنتى فتكون
زوجة لك وفيلسوفاً يخبر بكل ماتضره نفسك من قبل أن تخاطبه أما ابنته فان الوفد الذى أرسله لما رآها
حارت أبصارهم فى جمالها وكأنما أغشى عليهم مما رأوا من الحسن والجمال وأما الفيلسوف فان الاسكندر
لم يحاوره إلا بالاشارات فأرسل اليه برنية مملوءة سمناً فلما رآها الفيلسوف أتى بابر ووضعها فى ذلك السمن
وردها اليه فلما رآها الاسكندر أخذ البر وجعلها كرة مصمته وردّها اليه فلما رآها الفيلسوف أخذ
الكرة فجعلها امرأة مصقولة يتراءى فيها كل صورة تقابلها فلما أرسلها للاسكندر وضعها فى إناء فيه ماء
فكان الماء فوقها فلما رجعت الى الفيلسوف جعلها كرة مخوفة تطفو على وجه الماء فلما ردت الى الاسكندر
ملاها تراباً وأرجعها اليه فبكى الفيلسوف ونظر الى السماء ونجومها وأخذ يذكر فى مبدعها ويقول ما يدل
على ولوعه بذلك الجمال وشغفه بالحكمة العالوية والعروج الى السماء والخلص من العناصر الأرضية التى اقتضت
روحه فخبسته عن العالم الباقى فبلغ ذلك الاسكندر فأرسل اليه خضر ولما دخل وضع يده على أنفه ولم يتكلم
لأن الشرط أن يكون كل محاوره معه بالاشارات فحينئذ قال له الاسكندر لم وضعت يدك على أنفك قال لأننى
أردت أن أقول لك ماى نفسك وهوانك لما رأيته أعظمته لى إذ رأيت جمال صورتى بعد أن عرفت حكمتى
خاطر فى بلك انى أعظم رجال الهند فوضعت يدي على أنفى كأننى أقول لك ان الأنف أعلى ماى الوجه وأنا
فى الهند كالأنف فى الوجه قال لقد أصبت أيها الحكيم ففسر لى ما دار بيننا . قال الفيلسوف ان السمن

الذى أرسلته لى كأنك تقول ان الحكمة التى أعطانيها الله لاحتياج لمزيد فأنا مملوء حكمة فوضعت الابر فى السمن كأننى أقول أما أتلطف وأدخل فى حكمتك حكمة أخرى ولما جعلت أنت الابر فى كرة مصمتة كان معناه أن فتح البلدان والسير فى الأعمال البشرية يعيق النفس الانسانية عن الصعود الى الملكوت فلما جعلتها أنا امرأة تظهر فيها صور المرئيات كان معناه أن نفسك وان شغلت بهذا العالم الثقيل فانى أجلوها فلما جعلتها أنت فى الماء كان معناه أن الحوادث الأرضية تغشى عليها فلما جعلتها أنا كرة محجوفة كأننى قلت لك اننى مع ذلك احتال فأرفع نفسك الى أعلى وان كانت مشغولة بالامور الجسمية فلما وضعت أنت التراب فيها أذكرتنى برجوعنا الى التراب وذهاب الأجل وتذكرت إذ ذاك ذلك الجمال الأسنى والشرف الأعلى فختت نفسى اليه

فقال له تمن على مالا فقال لا ينبغي للحكيم أن يأخذ من أحد مالا وانما أنا أطلب منك أن تكون بأهل الهند رحباً وتقو سنن الله فى الحكمة والعدل والجمال والكمال. وانما ذكرت لك هذه الحكاية لتعلم أن الله لم يكرر ذكر السموات والأرض ثلاث مرات فى هذا المقام إلا ليرفع من شأن الفقهاء فى الاسلام فلا يغترون بالأحكام الشرعية ولا يقولون هذا هو دين الله فقط فان هذا خطأ بل يكون المقصد الأسمى ذلك الجمال الأعلى وما القضاء إلا أعمال ضرورية فى الحياة الأرضية فاذا كان الفيلسوف المذكور يتلطف مع الاسكندر ويقول أنا أجتهد فى رفع نفسك وان كانت منغمسة فى الشهوات النفسية وفتح الممالك للأغراض الاستعمارية وأبنت لك الحكمة حتى يكون لك نصيب من الشرف الأعلى والجمال الأقدس فبالأولى القرآن الذى لم يكن رأى حكيم أرضى بل تنزىل من حكيم جيد

فكانه عز وجل يقول أنا ألفت عقولكم وأوجه أذهانكم الى العالم العاوى والسفلى فلا يشغلنكم المال ولا البنون ولا النساء وقسمهن عن الامور العالوية وهذا كقوله تعالى - يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله - ولكن الذكر هنا يكون بالتوجه النفسى لمناظر الجمال الجاذبة للنفس فى مقابلة الجاذبة الحيوانية

أقول وسيكون فى الأئمة الاسلامية من يحيون هذه الفكرة فى المسلمين واحياؤها يحى القلوب فتقل المنازعات والقضايا والبيانات والخصوم والشهادات فهذا هو المقصد الحقيقى من دين الاسلام بل من كل دين فى الأرض ولذلك أتى فى هذه الآيات بأنه وصى جميع الأمم بالقوى وقرنها بذكر السموات ليهدى المسلمين الذين يحيئون بعدنا الى أن الجمال فى السموات والأرض والحكم التى تنبت فى العقول هى التى بها تشرف العقول الانسانية ويكون الصفاء والصدق غالباً عليها فأما القضايا والأحكام فانما هى حيلة الأمم العاجزة عن الفضائل السكاذة الخاطئة فليكن دين الاسلام دين الصدق والجلال والجمال ولذلك ترى الله ذكر فى هذه السورة الشهادة على النفس وعلى الوالدين الخ كل ذلك منبعه ذلك الجمال والصفاء

﴿ اللطيفة الثانية ﴾

يناسب هنا أن نذكر ملخصاً من علوم الديانات السابقة قبل الاسلام ويمنعنا من ذلك ما ذكرناه فى سورة آل عمران فى قصة عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام فارجع اليها • انتهى الفصل الثانى

﴿ الفصل الثالث ﴾

وفيه بيان أن الأمم التى غلبت عليها الشهوات وضلت سواء السبيل وعاشت ساهية لاهية غافلة يذهب الله ويأتى بقوم آخرين كما قال تعالى - وان تولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم - وبيان الاخلاص والصدق فى المعاملات وأهمها تأدية الشهادة بالحق ولو على النفس أو الوالد أو الولد فان الأمم التى لا صدق فى المعاملة بينها تنقض حياتهم فى الخصومات والمنازعات ولا يفرغون للأعمال الشريفة وتضيع مصالح البلاد وتنقبض

الأبدى عن العمل ويذهب من النفوس الأمل فتأخذها الدول الأجنبية ويحل بها كل بلية وهذا يؤخذ من قوله تعالى (إن يشأ يذهبكم أيها الناس) أي يفنكم كما أفى أهل أمريكا بأيدي أوروبا وأهلك أهل الأندلس من العرب وأتى بدلمهم بقوم آخرين وهم الأسبانيون وكما يفعل ذلك كل قرن في الأمم والدول والممالك (ويأت بقوم آخرين) مكانكم (وكان الله على ذلك قديرا * من كان يريد ثواب الدنيا) كالمجاهدين للفتنة (فمن دنا الله ثواب الدنيا والآخرة) فما باله لا يطلب أحسن الأمورين وطلب أحسهما وهو المال مع الغفلة عن النظام العام وذلك داع حثيث إلى ارتكاح الأمم وذهابها فلا بقاء لأمة يريد رجاها الحياة الحيوانية فان المجموع لا يعيش ولا يسعد إلا باناس يعملون للمصالح العامة بنيات شريفة فأما اذا كان الغرض المنافع الفردية فذلك باب الخراب وموت الأمة (وكان الله سميعا بصيرا) فلذلك يرفع الأمم التي علت وجهتها ويميت الأمم التي خدت فكرتها

ومن ارادة ثواب الآخرة الشهادات بالحق وهي من أهم ما يبقى الدول والممالك لاقامة العدل فيها فلا تنفى بالظلم فلذلك قال (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط) مواظبين على العدل مجتهدين في اقامته (شهادة الله) بالحق تقيمون شهادتكم لوجه الله (ولو) كانت الشهادة (على أنفسكم أو الوالدين والأقربين) فان المدار على المصلحة العامة وحفظ النظام وبقاء الدولة فليس المقام مقام أفراد يعيشون على مال غيرهم ولكن المجموع مرتبط ببعض ببعض وهو كجسم واحد لو اختلف نظام أحد الأعضاء اختلف المجموع فرض فمات هكذا أتم بامعاشر المسلمين ان لم تقيموا الشهادة لله وتراعوا المصالح العامة لا تبقئ أممكم إلا قليلا فاذا كانت الشهادة صادقة وتحملهم المكروه عليكم وعلى أقراركم وكان ذلك خلقا في الأمة عاشت عيشة راضية فلا يعترى بها الفناء إلا اذا اعتراها هذا الداء والا أذهبتكم وأتيت بقوم آخرين فاياكم أن تقولوا ان هذا الغنى عاله يؤذني اذا شهدت عليه وان هذا الفقير اذا شهدت عليه اعتراه الأذى فيجتمع عليه الأمران الفقر الطبيعي والحكم المدني

فالنظام العام يقضى بهدم تلك النظريات ونبت تلك التزغات (إن يكن) المشهود عليه (غنيا أو فقيرا) فلا تمنعوا عن اقامة الشهادة عليه ولا تجوروا فيها ولا تعملوا ميلا (فإنه أولى بهما) بالغنى والفقير فالمصالح العامة هي التي بها بقاء الأمم (فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا) أي لان تعدلوا عن الحق (وان تلووا) ألسنتكم عن شهادة الحق (أو تعرضوا) عن أدائها (فان الله كان بما تعملون خبيرا) فيجازيكم بعذاب الآخرة وعذاب الدنيا الخاص في أنفسكم

﴿ لطائف - اللطيفة الاولى ﴾

كان ينبغي أن أذكر هنا الدول الاسلامية وغيرها التي فنيت بارتكاب الجرائم وقد ذكرت جملا في ذلك عند قوله تعالى - أن تبدلون الذي هو أدنى الحق - في سورة البقرة وفي مواضع أخرى فلا نعيد

﴿ اللطيفة الثانية - منظر جيل ﴾

بعدها كتبت ما تقدمت الى ضواحي القاهرة لاجتد النشاط في الهواء النقي والنظر الى المزارع الخضرة والمناظر البهجة وأستجلي الجمال من وجوه النجوم والشجر والبر والبحر وأشاهد آثار الجمال في الحقول وعظمة الجلال في مشارق النور فحثلت في خيالي صورة عجيبة وهيئة غريبة ومنظر جيل فأردت اثباتها هنا ليحلى بها المقام ويردان بها جيد التفسير لأنها توضح هذه الآيات فهي حلقة حكمية وآية بهية وأسرار خفية أبرزها الله في هذا الزمان ليظهره على الدين كله ويكون القرآن محلى المعاني ومسرح الأمانى وبهجة العالمين وشرف الموقنين

﴿ الصورة التي تمثلها في الخلوات ﴾

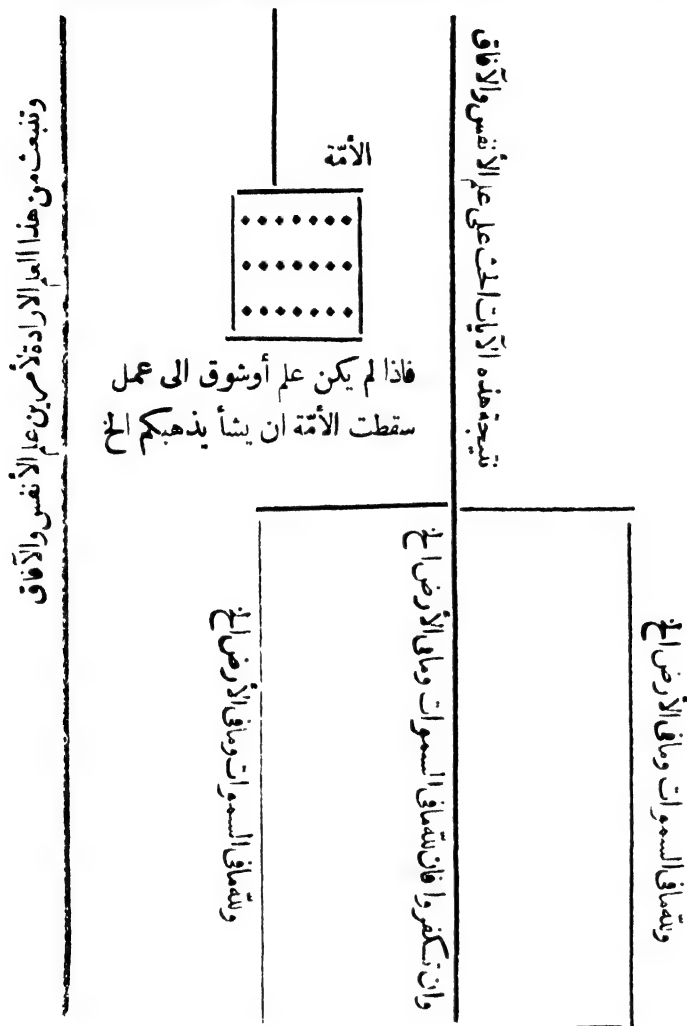
هي أنى تمثلت لي ثلاثة أعمدة من الباقوت بهجات مصطفات صفا وأمامهن عمود من الماس يلمع كالسكوكب الدرسي وبينهما حبال نورية مشرقة تمتدات من الأعمدة الباقوتية الى عمود الماس وقد علق في تلك الحبال سبط من البلور الجليل ملأه جواهر بديعة بحيث لو سقطت الأعمدة الباقوتية أو سقط العمود الماسي يسقط

السفط بجواهره على الأرض فيكسر الباور وتنفرط الجواهر في التراب وتتبعثر في كل ناحية
(تفسيرها)

اعلم أن الأمم لا تحيا إلا بالمعرفة أولا والعمل ثانيا ولا يكون العمل صالحا إلا اذا كانت النيات ولا نيات
إلا بشوق في النفوس ولا شوق إلا بالمعرفة فالمعرفة أساس والنيات تتبع المعارف وعلى حسب النيات تكون
الأعمال فاذا سمعت الله عز وجل يقول - من كان يريد ثواب الدنيا إلح - فليس معنى الارادة ما يفهمه
أكثر الناس وبعض الفقهاء في الاسلام ولكن النية انبعثت النفوس الى ما اشتاقت اليه ورضيته بعد علمها به
وكما ان الانسان لا يتعاطى الطعام إلا اذا جاع أولا وأيقن أن الحاضر لديه موافق لشهوته ثانيا لا يشذ
عن قابليته فتنبعث إذ ذاك رغبته الى الطعام فتكون النية ثم الأكل

فلانية إلا بعد العلم واذا فكر المهندس في أنواع البيوت ثم رسم شكلا منها فان الذي رسمه هو الذي
استحسنه في نفسه بعد اعمال الفكر في أنواع الصور الهندسية فقد سبق العلم بالصور الهندسية النية لعمل
الصورة الخاصة التي هي نتيجة تلك المعرفة فيكون الرسم والبناء على صورة منوية تقدمها علم بشؤون الصور
الهندسية هكذا هنا لما ذكر الله عز وجل معاملة الرجال للنساء من قسم وصلح ونشوز واعراض وما أشبه
ذلك أدخل الله في غشون الكلام أمورا تستوجب النظر وتنبيه الفكر • فيألمت شعري ماهذا التكرار
للسموات والأرض في هذا المقام وما مناسبة ان الله قادر على ذهاب الدول واستبدال سواها وأية علاقة لذلك
كله بما نحن فيه ولماذا ذكر هنا الارادة وأن منها ما هو أعلى ومنها ما هو أدنى ثم نرى انه كرر السموات
والأرض مقدما وآخر ذكر الارادة وجعل الكلام على استبدال الدول في وسط الآيات بين العلم بالسموات
والارادة فاعلم أنه سبحانه وتعالى كما ذكرنا يريد أن يرينا أن هذه الأحوال النفسية والأحكام الشرعية في
الأعمال الانسانية لا يجوز أن تكون سجنا نسجن فيه ثلاث موت نفوسنا فلتصل بالمعرفة والعلم فتشرق
النفوس بالنظر في السموات والأرض وان كانت في سجن الطبيعة • واذا كان الفيلسوف المخلوق حاول
بفطنته أن يحل الحديد فيجعل مرآة بهية تارة وتارة يجعله كرة خفيفة والحديد معدن ثقيل مظلم فبذلك
حاول أن يجعله خفيفا ومضيئا والخفة والاضاءة من شأن العوالم الجميلة ليجعل ذلك رمزا للنفوس الأرضية في
المحاور السابقة فلتنظر في هذه الآيات كيف جعل الله عز وجل النظر في السموات والأرض مكررا ثلاث
مرات أثناء المباحث الأرضية والأعمال الحيوانية انى انغمست فيها النفوس الانسانية أفلا ترى أن النظر في
السموات والأرض المذكور ثلاث مرات أشبه بالأعمدة الياقوتية وأليس قوله - من كان يريد ثواب الدنيا إلح -
أشبه بالعمود من الماس وأليس السفط الذي فيه الجواهر أشبه بالأئمة الاسلامية فاذا لم تتشوق الأئمة بالعلوم
العلوية والسفلية الى معرفة ما في هذا العالم من جمال وبهاء وحكمة لم تنبعث لها ارادات للأعمال الشريفة
فاذا سقطت أعمدة العلم أوسقط عمود الارادة خرت الأئمة ساقطة - ولات حين مناص -

فاذا سمعت قوله صلى الله عليه وسلم انما الأعمال بالنيات فلتعلم أن النيات لا تأتي بلفظ نويت وانما
تأتي بعلوم وأشواق وبحث وتنقيب فاذا قال المصلى - اهدنا الصراط المستقيم - فان الله لا يستجيب الدعاء
إلا بحضور القلب بما أثر فيه من الرحمة التي لحظها في المخلوقات عند قوله تعالى - الحمد لله رب العالمين * الرحمن
الرحيم - واذا شرع في عمل من الأعمال النافعة للأئمة فلا يتم على الوجه الأكمل إلا بعلم يتقدمه والعلم هو
الذي يحدث النية فالنية نتيجة العلم والأئمة بين العلم والنية اذا لم يكونا أولم يكن أحدهما خرت صريعة
للمبدن وللغم فهذا سر هذه الآيات • وهذه صورته



هذا هو الذي خباء الله في القرآن وكثره في الآيات ليظهر في هذا الزمان وليكون هناك جيل في الشرق لم تحلم به الدهور ولم يعلمه الجمهور فأما الفقيه فانه لا يعرف من هذه الآيات إلا أحكام القسم والنشور والصلح والاعراض وأن الرجل يجب عليه أن يحسن العشرة مع المرأة ويجمع بين الأحاديث ويستنتج ثم يقف عند حد ذلك وأما العالم الاسلامي الذي سيكون في هذه الأمة بعد الآن فسينظر ويقول انا نرى الله خلق النبات وجعله قوت الحيوان والانسان ومع ذلك قد جعل الله فيه حكما تدق عن العقول يفرح بها العالمون والذي خلق النبات هو الذي أنزل القرآن بطريق الوحي فأنا ان قصرت همي على المباحث الفقهية صرت كالعامة لا بعيني إلا مثل ما تعاطاه الدواب ويفرح به الجهلاء في النبات وان تدبرت في ذكر السموات والأرض وكيف كررت في هذا المقام وكيف ذكر ذهاب الدار وأنه يأتي الله بقوم آخرين فاني أقول الحق وهو أحق أن يتبع ان هذا القول له مغزى شريف ومعنى رفيع وكما كان في النبات غذاء الحيوان وحكمة الحكماء هكذا - والله المثل الأعلى - كان هذا القرآن فيه المسائل الفقهية لنظام الحياة الانسانية وفي نفس الآيات النازلة لذلك أشرفت شمس العلوم ونظام الحكمة وتجلت للناظرين من آفاق الجلال بالحكمة والكمال ولعمري ان الآخرة خير لنا من الأولى واذا تجلت الحكمة والجلال الأفق في العالم العلوي والسفلي قل النزاع وكثر الحب فلا محكمة ولا محاكم ولا نزاع ولا جدال بل يشرق النور على هؤلاء المتشاجرين بالقضايا والدعاوى انما نكون من الجاهلين فالشرع الحقيقي هو العلم الالهي والنظر الحكمي والله يؤتي الحكمة من يشاء - والله واسع عليم - اه الفصل الثالث

﴿ اللطيفة الثالثة - عجائب العلم الحديث في هذه الآيات ﴾

(وبيان ما فيها من الرموز والاشارات ومجيزات القرآن في القرن العشرين)

يقول الله - يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط الخ - يأمرنا اننا اذا قتلنا أو سرقنا أو زينا ووقفنا تحت آلات القتل تقرّر وإذا رأيت أبي واقفا وآلة الشنق منصوبة له أقول ان أبي قاتل ولا أخجل ولا أخاف كل ذلك يأمرني به الله . يأمرنا الله بما لم يشهد أحد عمله إلا نادرا جدا وليس في النوع الانساني من يبادر الى ذلك إلا في النادر ولكن الله سبحانه انما يريد أن يعيش الناس بسلام ووثام ويكونوا اخوانا لتحلو الحياة ويكون الصفاء

فهل لك أن تسمع من العلم الحديث والكشف الغريب ما يجعل هذا الاقرار أمرا متداولاً . هل لك أن تقرّ مارسمته الدول المعاصرة لنا وما كشفوه في هذا المقام حتى تحكم أنهم اذا ساروا على هذا المنوال سنين أصبح مايقوله الله الآن أمرا معتادا ويقرّ الانسان على نفسه وعلى أمته وعلى أبيه وعلى قريبه وعلى ملكه وعلى اللص الذي سرق معه بل يصبح الناس لاسرقة عندهم ولا قتل إلا نادرا ويزول الكذب في الشهادات وتصدق الأحكام . فلاذكر لك ثلاث مسائل

﴿ المسألة الأولى الاقرار بمصل الصدق ﴾

وأصل هذا المصل أن طبيباً يسمى الدكتور هارس من المختصين بالتوليد وعادة الأطباء أنهم اذا رأوا امرأة تعسر وضعها حقنوها بهذا المصل المسمى (اسكو بلامين) فلاحظ أثناء الحقن والمرأة تضع وهي لاتحس بأنّها تفسى أسرارها ما كانت تنطق بها عادة بل تلك الأسرار من أكبر الفضائح والعار فتوجه الى رجال الحكومة وأحضروا من السجون نحو خمسمائة مسجون وحقنوهم بالمصل كما تحقن الوالدات واستنطقوهم فكانوا يجيبون اجابات صريحة ويخبرون بالحقائق كما هي ولم يجدوا في جميع من سألوهم كلمة واحدة تخالف الصواب ولما أفاق أولئك الرجال دهشوا لما علموا أنهم أجابوا بالحقائق التي أنكروها قبلاً وقد قال العلماء في ذلك أن استعماله سيفضى الى اخلاء السجون من الأبرياء ولقد وضعوا الرجال المتهمين على موائد كما توضع المرضى وحقنوه ثم سألوهم في معارض حضرها رجال القضاء والطب فأسفرت عن النتائج عينها ويقولون انه في بلاد الانجليز التي كشف فيها هذا المصل يقدم عشرة متهمين للحاكم فلا يحكم إلا على واحد لثبوت التهمة ويبرأ الباقي ومتى حقنوا بهذا المصل ظهر الحق من المبطل وأيضاً يقبض على الثالث من المقبوض عليهم خطأ ويبرؤن فيما بعد فهذا المصل ينفي التهمة ويخرجهم وليس هذا نافعاً لانكثرا وحدها بل للعالم قاطبة متى انتشر في الكرة الأرضية

﴿ المسألة الثانية ﴾

ان الجناة يعرفون في العالم الانساني الآن بآثار الابهام وذلك أن بلادنا المصرية جعلت ادارة خاصة لآثار الأصابع وجعلتها أصنافاً وأنواعاً بحيث ان الانسان ليس يكون أثر ابهامه له مشابه آخر في الشرق أوفى الغرب ولذلك تراهم يأتون بالمدنبيين وأمهريتهم بوضع أصابعهم على الورقة وهي ملوثة بالخبز فهذا الأثر يدل على صاحبه لا يشاركه فيه سواه . هكذا الأقدام فان عرب البادية في بلادنا يعرفون الناس بآثارهم كالقدماء من العرب الذين كانوا يقصون الأثر فكل امرئ له قدم بصفات خاصة لا يشاركه سواه

﴿ المسألة الثالثة ﴾

لقد ظهر في أمريكا وفي أوروبا علم يقال له (علم السيكموترى) أعنى علم قياس الأثر وقد استعملت هذه اللفظة سنة ١٨٤٢ وهي مشتقة من لفظة يونانية (سيكى) أى النفس و (مترى) أى قياس ومعناها اللفظي قياس النفس

وقالوا في هذا العلم انه لا يقع ظل على حائط من دون أن يترك أثرا فيه يمكن اظهاره بالوسائل الصناعية وكل غرفة تظن انها محجوبة عن العيون فيها آثار كل ما حصل فيها ولومن مئات السفن بل كل حجر وشجر ومدر توجد عليه رسوم ما حصل عنده من خير أو شر فكل حركة وكل فكرة تصدر من الناس ترسم على ما حولهم فكان هناك صورا لطيفة لا عدد لها ثابتة على جميع الأشياء لا يزول بمرور القرون والدهور قال الدكتور جون وليم مؤلف كتاب سر تقدم أوروبا ما يأتي (بعد أن أفاد معنى ما تقدم) ويمكنني أن أصرح بأن صدى العبارات التي قالها الواحد منا يمكن أن يسمع بعد مرور الأعوام العديدة على موته ويبقى من بعده عظة لأولاده

ثم إن هذه الصور والآثار التي أشار إليها دريبر قد تظهر بهيئة أفكار تطرأ على الأذهان فكل فكر من أفكارنا وحركة من حركاتنا وعمل من أعمالنا يترك حتما أثرا لا تمحوه الأيام . ثم قال وأنا أصرح بأن الباربع في هذا العلم يمكنه إذا سئل أن يصف عيشة أي إنسان بمجرد ما يرى أثرا من آثاره أو يسمع بعضا من أقواله أو يتأمل في مكان يقم فيه أو يتردد فقط عليه

وقد كان الاستاذ دانتون زوجته وأولاده وأخته جميعهن بارعات في قياس الأثر فتي أعطاهن شعرا من شعر إنسان أو أي شيء من آثاره قصوا أثره وقد أنبتوا أن في كل عشرة من الرجال وفي كل ست من النساء واحدا يقدر أن يتعلم هذا العلم بسهولة ثم العالم دانتون وثق بهذا العلم بعد أن جرّبه . مثلا أعطى قطعة من حجر من الأحجار الساقطة من الجوّ إلى حته فقالت اني أرى أشياء تشبه النجوم والندى ويخيل لي أنني صاعدة إلى فوق ثم أعطاها لزوجته في مكان آخر وهي لا تعلم فقالت . مثل ما تقدم ثم وضعه في صندوق مع أحجار كثيرة وأمر زوجته أن تلتقط كل حجر وتصفحه فصار تصف كل حجر ومدر تقول هذا من بلدة كذا وحصل عنده كذا وكذا وهذا من المكسيك وهذا من رومه وهكذا ومها حجر من جبل الزيتون فوصفت أورشليم وصفا جيدا ولما وصلت إلى الحجر الذي سقط من الجوّ وصفته كما وصفته أولا اه

انظر إلى هذه المسائل الثلاث بعقلك وتفكر فيها أأست ترى أن المسألة الأولى هي التي تحقق إقرار الإنسان على نفسه وعلى أبويه وتكون الأم أقرب إلى السعادة منها الآن وإذا كان هذا الكشف الحديث يعم العالم ويظهر صدقه أفليس ذلك يكون مما يجب علينا الأخذ به متى تحققنا أن ما يقوله الفرنجة حق لا خطأ فيه فلما نحن نأخذ بقولهم بل نجرب تجاربهم ونفعل بها بعد التحقق وإذا كان النوع الإنساني ليس عنده من الصدق والأمانة ما يحمله على الإقرار على النفس والأهل أفلا يكون أمثال هذا المصل (إذا صح ما يقال) من أوجب الواجبات على أمة الاسلام . بل أقول فوق ذلك انه يجب على أمراء الاسلام والمجالس النيابية أن يظهر رجالا في العلوم ويمدوهم بمؤتهم حتى يكشفوا ويخترعوا وينظروا وكيفانا نوما فقد نامت عقول المسلمين آمادا طويلة

﴿ اعتراض على مؤلف هذا التفسير ﴾

ولما وصلت إلى هذا المصاحف حضر أحد العلماء وأطلع على ما كتبت فأظهر أشد الاستياء وقال يا سبحان الله كيف تجيز أن نأخذ بقول من حقنوا بهذا المصل وكيف نأخذ بأقوال من فقدوا الإرادة إن هذا القول هراء عجبا لك كيف تقول ذلك والله عز وجل يطلب أن نقرر على أنفسنا وأهلنا بمحض إرادتنا وأما أنت فانك تقول يكفي أن يسلبوا عقولهم كالجانين ثم يقرّون وهذا لا يقرّك عليه العقلاء ولا الجهلاء وهو أشبه بالخرافات وأقرب إلى الضلالات

﴿ الجواب ﴾

فقلت له حياك الله وبياك فهل إذا أقت لك دليلا على ما أقول من كتاب الله تعمل به فقال بشرط

أن يكون مقنعا . فقلت له أأست ترى أن الله أحكم الحاكمين قال بلى قلت أفأست ترى أنه مطلع على ما في ضمائرنا قال بلى قلت لقد قبل هو الشهادة من الأيدي والأرجل وحكم بها فمن باب أولى الذين هم ليسوا بأحكم الحاكمين وهم قضاة البشر ألم ترى قوله تعالى - يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون - وقوله أيضا - حتى إذا ما جازوها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون - وقالوا لجلودهم لم تشهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون - وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون - وفي آية أخرى - اليوم نختم على أفواههم ونكفينا أيديهم ونكفينا أرجلهم الخ - فإذا كان الله قبل هذه الشهادة من الجلود والأرجل بالرغم من أصحابها وهم يعاتبون أعضاءهم على ذلك صريحا فكيف لا تقبل من يحقن بالمصل ويشهد بالحق ويكون حكم القضاة حقا لازلا فيه بخلاف الأحكام الحاضرة فانها ظنية لأن الشهادات لا تثبت الحقيقة وأليس الاستدلال بأثر الأقدام وآثار أصابع الأيدي في أيامنا الحاضرة هو نفس الذي صرح به القرآن وإذا كان الله يعلم ما في البواطن بل هو القائل للإنسان - كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا - والقائل - بل الإنسان على نفسه بصيرة -

أفلا يكون ذكر الأيدي والأرجل والجلود وشهادتها يوم القيامة ليلفت عقولنا أن من الدلائل ما ليس بالبيّنات المشهورة عند المسلمين وإن هناك ما هو أفضل منها وهي التي يحكم بها الله فاحكموا بها ويكون ذلك القول لينبها ويفهمنا أن الأيدي فيها أسرار وفي الأرجل أسرار وفي النفوس أسرار فالأيدي لا تشبه والأرجل لا تشبه فاحكموا على الجانين والسارقين بأثرهم والألسنة تنطق بالحق متى أمنت البصيرة انامة بهذا المصل أو غيره . أليس في الحق أن أقول إن هذا من معجزات القرآن وغرائبه والا فلماذا هذه المسائل التي ظهرت في هذا العصر تظهر في القرآن بنصها وفحصها والمسلمون كانوا غافلين عنها كما غفلوا عن منع الخمر والربا وقامت الأمم الغربية بهذا خير قيام

أوليس قوله - قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء - يشر إلى ما كشفه علماء أوروبا وأمريكا في علم (السيكومتري) المتقدم وأن كل فكر من أفكارنا وقول وعمل يرسم بصور غير محسوسة على الحيطان والأبواب والأحجار ويقرؤه قوم بعد آلاف السنين ويفهمون حوادثنا التي فعلناها . أليس هذا من معاني النطق التي جعلها الله في كل شيء أوليس ذلك يفسر لنا كثيرا من أسرار ديننا مثل أن المؤذن يشهد له ما حوله إلى غاية ما وصل إليه صوته . ولقد علمنا أن أستاذنا في المدرسة الأمريكية معه آلة لها مفتاح فإذا تكلم فتحها وبعد انتهاء المجلس أو الخطبة يسمع تلك الآلة فتلقى له القول كما قاله فإذا وجد خطأ في الحديث أرسل لأصحابه ما يكمله وهذا موجود في زماننا الحاضر بل المدرسة قريبة من بيتي الذي أسكنه بينهما نحو كيلومترين وهذه الآلة استحضرتها من أمريكا وهو أمريكي الجنس

وأقول لعل هذا العلم هو الذي ورد في حديث الترمذي عن أبي سعيد الخدري وإن لم يرد في الصحيحين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تكلم السباع الإنس وحتى تكلم الرجل عذبة سوطه وشراك نعله وتجبره نخله بما أحدث أهله بعده ومعنى عذبة سوطه المعلق في طرفه اه
ومعلوم أن الآلة التي تسترق السمع المذكورة يمكن أن تسمع كل شيء حولها في المكان حتى الهمس الذي يهمس ثم يكبر الصوت كما يكبر المبصر سواء بسواء اه

فعلى المسلمين أن يفتحوا أعينهم فليس لهم أن يقبوا على الجهالة البتراء وليعلموا أن دين الإسلام فيه أبواب واسعة ما طزقوها وعرفها الغربيون والطرفان يجهلان أن تلك الأبواب في القرآن

﴿ الفصل الرابع ﴾

(يأيها الذين آمنوا آمنوا) خطاب لجميع المؤمنين (بأنه ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والذي أنزل من قبل) أى ائمتوا على الايمان بذلك ودوموا عليه ولتوافق قلوبكم ألسنتكم فإن منكم من لم يثبت ايمانهم لأنه لا علم لديهم يثبت عقائدهم وهذه العقائد المنزلّة هي التي جعلتهم معرضين عن خلق السموات والأرض التي تقدّم الكلام عليها فزلزلت نياتهم وذلك يؤول الى انقراض تلك الأمم الزائفة كما تقدم في الآيات السابقة وهؤلاء هم المنافقون الآتى بيانهم فيما سيأتى من الآيات فلذلك أتبعه بقوله (ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر) أى ومن يكفر بشئ من ذلك (فقد ضلّ ضلالاً بعيداً) عن المقصد بحيث لا يكاد يعود الى طريقه لأن اتحاد العقائد يدعو الى اتحاد القلوب فتتحد المشارب فتكون الحياة الدنيا منظمة وتتبعها الأخرى والايمان بجميع الأنبياء بدعوى الاتحاد ولو أننا كفرنا بنبي من الأنبياء السابقين لكان ذلك مورثاً لتقاطع والتدابير مع الأمم المنتسبة اليه ولو بحسب الظاهر ولكن احترام الجميع أدعى للوئام فإياك فيما بين المسلم وأخيه فليكن اتحاد العقائد والاصل الانسان وحده عن الجاذبة فبتر من مجموع الأمة وسلك مفازة فغايهم في الأخلاق والطرائق هذا هو الاسلام أما الفرنجة فانهم استبدلوا بالدين الوطنية وجعلوا الأمة مرتبطة بالوطن لا الدين وقالوا الوطن يوجب الاتحاد وهناك جامعات أخرى كاللغات والملك الجامع والاشترك في ملك واحد ومما أشبه ذلك فليكن كلامنا في الجامعة الدينية التي نحن فيها وهي ترجع الى الاتحاد في العقائد واعلم أن هذه الآية تمهيد لك المنافقين الذين يظهرن خلاف ما يظنون ولذلك أتبعه بقوله (إن الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً لم يكن الله ليغفر لهم ولا يهديهم سبيلاً) وهؤلاء هم المنافقون كفروا في العمر مرة بعد أخرى ثم ازدادوا بالاصرار على النفاق وعلى التمدادى في افساد الأمر على المؤمنين ثم رب عليه قوله (بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً) وضع بشر موضع أنذر لتهكم بهم * قال الشاعر

وخيل قد دلفت لها بخيل * تحية بينهم ضرب وجيع

ثم وصف الأعمال المترتبة على تزلزل العقائد فقال (الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتبعون عندهم العزة) أى أيتعززون بمواليتهم ومودّاتهم (فإن العزة لله جميعاً) لا يتعزّز إلا من أعزّه الله وقد كتب العزة لأوليائه فقال - ولله العزة ورسوله وللمؤمنين - فعزة غيرهم لا يؤبه لها ثم زاد تفصيلاً لهذه المخالقات المبنية على زلزلة العقائد فقال في سورة الأنعام (وقد نزل عليكم في الكتاب) أى القرآن وأتمم بمكة لما كان المشركون بها يستهزئون - وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره - فلما هاجرت الى المدينة أخذ اليهود يستهزئون كما استهزأ أهل مكة فكيف لا تعرضون عنهم إذا خاضوا وهذا قوله تعالى (أن) أى انه فهى مخففة من الثقيلة (إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلهم) في الائمة لأنكم قادرون على الاعراض عنهم والانكار عليهم أوفى الكفر إذا رضيت بقولهم وطعنهم في الاسلام وهذا هو النفاق (إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً) فالتقاعد والمقعود معه في النار مجموعين (الذين يترصون بكم) ينتظرون وقوع أمر بكم وهو صفة المنافقين (فإن كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم) مظاهرين لكم فأسهمو لنا فيما غنمتم (وان كان للكافرين نصيب) من الحرب التي تكون سجلاً لاعداء (قالوا ألم نستحوذ عليكم) أى قالوا للكافرين ألم تغلبكم وتمكن من قتلكم فأبقينا عليكم والاستحواذا الاستيلاء (ونمنعكم من المؤمنين) بأن خذلناهم وتوايننا في نصرهم والتعبير بالفتح في جانب المسلمين والنصيب في جانب الكافرين إشارة لشرف الأول وخسة الثاني لأنه أمر دينوى (فأله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً) أى حجة يوم القيامة على قول علي وابن عباس رضي الله عنهم وقال كثير من العلماء في الدنيا فلا تنفي دولة الاسلام بحيث تمحى من الوجود بالكمية فيستبيحوا

بيضتهم فلا يبقى منهم أحد وقد قال بعض العلماء ان معنى ذلك أن شريعة الاسلام ظاهرة الى يوم القيامة وفرعوا على ذلك مسائل فقهية مثل ان الكافر لا يرث المسلم واذا استولى كافر على مال مسلم لا يملكه وان الكافر ليس له أن يشتري عبدا مسلما وأن المسلم لا يقتل بالذمى على رأى وأنت تعلم أن قول على وابن عباس أن نسب لسياق الكلام ثم أخذ يصف النفاق في العبادات بعد النفاق في السياسة فقال (ان المنافقين يخادعون الله) يعاملونه معاملة المخادع (وهو خادعهم) مجازيهم (واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى) متشاقلين إذ لا يرون لها ثوبا فكيف يتعبون أنفسهم فكأنهم مكرهون على الفعل (برأون الناس) ليخالوهم مؤمنين والمرآة مفاعلة (ولا يذكرون الله إلا قليلا) فان المرأى لا يفعل إلا بحضرة من يرأيه والمراد بالذكر ما يشمل الصلاة والذكر في غيرها فهم يصلون ويدكرون بحضرة من برأونه حال كونهم (مذبذبين بين ذلك) متحيرين مترددين (لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء) لا منسوبين الى المؤمنين ولا الى الكافرين (ومن يضل الله فلن تجد له سبيلا) الى الحق والصواب ثم أمر المؤمنين أن لا يفعلوا مثل ما فعل المنافقون من موالاته الأعداء فان هذا يضيع البلاد فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين) وكيف تفعلون ذلك (أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا) حجة بينة فيعاقبكم بضاياع دولكم وهذا العقاب طبعي لأن موالاته الأعداء تفرق شمل الدولة وهو الحاصل الآن في الأمم الاسلامية فلمعرك لا تجد أمة فرنجية احتلت بلادا اسلامية إلا باتحادها مع بعض أفراد أهل البلاد ولن يقدر الفرنجة أن يعيشوا يوما واحدا في الشرق إلا بمساعدة أهل البلاد فلذلك ابتلعوا ثروتنا وأخذوا ملكنا فهذا هو السلطان المبين والحجة الظاهرة ولما كان ذلك خلق المنافقين أردفه بأنذارهم ونحو يفهم فقال (إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار) وهى الطبقة التى فى قعر جهنم والدرك بسكون الراء وفتحها قراءتان (ولن تجد لهم نصيرا) يخرجهم منه (إلا الذين تابوا) عن النفاق (وأصلحوا) ما أفسدوه من أحوالهم فى حال النفاق (واعصموا بالله) وثقوا به وتمسكوا بدينه (وأخلصوا دينهم لله) لا يريدون بطاعتهم الاوجه الله (فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤتى الله المؤمنين أجرا عظيما) فيسأهونهم فيه • ثم أفاد أن كل ماذكر من عقاب المنافقين والكافرين ليس تشفيا من غيظ ولا انتقاما من عدو (ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم وكان الله شاكرا) مئيا يقبل اليسير ويعطى الجزيل (علما) بحق شكركم وإيمانكم وكيف يكون ذلك والناس جميعا مخالفون له تعالى وانما ينزل الكتب السماوية ويسلط الآفات الحيوية والحوادث السماوية والأرضية بحسب النظام العام لاستخراج ما كمن فى النفوس من الغرائز والمجائب الحكيمة حتى تخلص من الطبيعة وترقى الى عالم الجمال وتبرأ من المادة هذا هو العقاب وكما أن من الأجسام ما لا يذوب الا على درجة ١٧٧٥ من الحرارة كالبلاتين ومنها ما يذوب على درجة الصفر كالماء المقطر هكذا النفوس الانسانية منها ما لا يظهر ما فيها من الجمال الا بعد عناء وتعذيب ومنها ما يظهر بأدنى التفاته اليها فهو هؤلاء المنافقون وكثير من العصاة أشبهه بالبلاطين فيعذبون فى الدنيا بالانذار والتخويف وفى القبر وفى جهنم ثم يخرجون منها كما فى الحديث الآتى ومنهم من لا يحتاج الى شئ من ذلك ويكفيهم أدنى اشارة كالصديقين وعظماء الأمم فهم كالماء المقطر به الحياة وليس البلاتين مع صلابته عديم المنفعة بل له مصلح نشاهدها كذلك أصحاب هذه القلوب الجاحدة الفاجرة خلقوا للنظام العام فليس الله مبغضا لأحد فيعذبه بل هو مرب العالمين ومصلح خلقه فليس يعذب انتقاما بل يصلح الناس لإصلاحا • ولنا أن نمثل ذلك أيضا بقابلية توصيل المعادن للحرارة أن الأجسام على قسمين أجسام موصلة للحرارة توصيلا جيدا وأجسام رديئة التوصيل للحرارة فالمعادن موصلة جيدة للحرارة بل هى أكثر الأجسام الصلبة توصيلا للحرارة وغير المعادن كالخشب والزجاج والفحم والصوف والحرير وجميع الأجسام العضوية رديئة التوصيل للحرارة • والمعادن درجات بعضها فوق بعض فى توصيل الحرارة فاذا فرضنا توصيل الفضة للحرارة مائة فان البرزخوت (هو أحد المعادن) يكون ١٨

والبلاتين ٨٠٤ وهكذا • ولأرسم لك الجدولين جدول الصهر والذوبان وجدول توصيل الحرارة

جدول الذوبان

الأجسام	درجات لانصهار	الأجسام	درجات الانصهار
الالمنيوم	٦٢٥	الفسفور	٤٤ ر ٢
البلاتين	١٧٧٥	الفضة	٩٥٤
حوض السنياريك	٧٠	القصدير	٢١٠
الطارصين	٤١٥	الكبريت	١١٤ ر ٥
الذهب	١٠٧٥	ماء البحر	٢ ر ٥
الرصاص	٢٢٦	الماء المقطر	٠
الزئبق	٣٩٠	النحاس	١٠٥٤

جدول توصيل الحرارة في المعادن باعتبار أن توصيل الفضة لها معتبر مائة درجة وهي مرتبة فأعلاها توصيل الفضة وأدناها البزموت

المعدن	الدرجة	المعدن	الدرجة
الفضة	١٠٠	القصدير	١٤ ر ٥
النحاس	٧٣ ر ٦	الحديد	١١ ر ٩
الذهب	٥٣ ر ٢	الرصاص	٨ ر ٥
الشبه	٢٣ و ٦	البلاتين	٨ ر ٤
الطارصين	١٩	البزموت	١ ر ٨

واعلم أن الناس يشاهدون بعض مافي هذه الجداول ولا يفكرون فيها فانهم يصنعون مقابض للقذور وأواني الشاي وغيرهامن كل مانقل في السوائل من خشب لأن الخشب موصل رديء للحرارة أي ان الحرارة لا تسري فيه بسرعة ولو كانت تلك المقابض من نفس المعدن لسرت الحرارة فلم يمكن التصرف فيها بالقبض عليها واستعمالها فالخشب خير وقاية لتلك فالموصل الرديء للحرارة نعمة علينا كما أن الموصل الجيد كالحديد والنحاس نعمة علينا فنته علينا الفضل في الخشب الموصل الرديء للحرارة وفي المعادن الموصلة الجيدة فكلاهما نعمة وكلاهما لا بد منه لحياتنا وتري الناس يفعلون أنابيب المياه الحارة وأنابيب البخار وجميع الأجزاء التي قد تكون معرضة للهواء من مراحل بعض الآلات البخارية بغلف من الفلين أو خليط من طين بئين أو طين بشعرا ونوع من طوب قد صنع من فئات الفلين كل ذلك لان هذه موصلة رديئة للحرارة أي الطين المخلوط بالطين والطين المخلوط بالشعر مثلا ينعمان ويحبسان الحرارة في المراحل فلا تتبعثر في الخارج فهذه الأجسام الرديئة التوصيل الحابسة للحرارة أشبه برعاة الغنم والأمراء والحكام والوعاظ الذين يحافظون على الأمم

ولعمري ان نعمة العلم والحكمة أجل من الدنيا ومن فيها وأي خير في الحياة اذا لم نطلع على هذه الحكم والهجائب فالجاهل يتعثر في الأوهام والعالم يرى العالم كله جبالا وكجبالا فاذا رأى جسمًا يذوب سريعا كما البحر وجسمًا يحتاج لزمن متوسط كالفضة وآخر يحتاج الى زمن أطول كالبلاتين وهكذا في توصيل الحرارة أدرك بعلمه وعلم بفضيلته في العالم المشاهد أن البلاتين والفضة والنحاس لو ذابت سريعا ما أمكننا الانتفاع بها ولم تصير الفضة على الحرارة الجوية التي نعيش فيها وهي تختلف من صفرا الى ٥٠٤ ر ٥ وهكذا النحاس لو أنه يذوب سريعا ما أمكننا

أن توفد عليه النار لنطبخ فيه الطعام فجموده وتدم ذوبانه بالحرارة النارية لمنفعتنا فإذا كان الماء بسبيل على درجة ٢٠٥ والنحاس لا يظهر الا على درجة ١٠٥٤ فهذان معا لمنفعتنا فلو علا الماء عن الذوبان أو سهل ذوبان النحاس لكانت الحياة لا نطاق

عجبا أيها الناس عجبا أيها المسلمون ما بالنا نعيش في جو مملوء من الحكمة ونحن ساهون لاهون يا قوم أليس العلم نعمة بأيدينا ونحن ناعمون - حقا إن الانسان اظلم كنفار حقا إن الانسان لجهول حقا إن المسلمين في المستقبل خير من كثير من الأمم السابقة انهم سيطلعون على ما أذكركه الآن ويرعون ويعرفون عجائب هذه الدنيا التي غفلت عنها الأمم السابقة التي نزل اليها القرآن وهم ناعمون بعد الاصل الأول الذين اشتعل الايمان في قلوبهم فطاروا الى الأقطار وسيمشعل العلم في قلوب أبناءنا بعدنا فيطرون الى عوالم الجمال والكمال ويقروُن عجائب ما حولنا والله اننا في جو من الجمال والحكمة - وكأين من آية في السموات والأرض يبرون عليها وهم عنها معرضون - فهل لك أن أسمعك الحديث الذي رواه مسلم ويذكره المفسرون عادة في الآية المتقدمة في هذه السورة - وان تك حسنة يضاف فيها - ولكن أذكركه الآن أتري ان نظام الله في أحوال النفس الانسانية أشبه بنظامه في أحوال المخلوقات الطبيعية سوا - بدواء - ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت - ولا اختلاف بل هو عالم متجانس متحد الوجهة . العالم الروحاني أشبه بالجسماني في النظام والترتيب . فالذين نسميهم عصاة لم يخرجوا عن كونهم قوما لهم درجات مختلفة كاختلاف المعادن انصهارا بالحرارة وتوصيلا لها . وذلك لمنافع كثيرة . فلو كان الناس كلهم على نسق واحد لاختلت أمور هذه الحياة فاذن لا تنزع ولا تتألم لما ترى من الاختلاف . واذن أسمعك الحديث بعد أن اطلعت على الطبيعة عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث طويل ثم يضرب الجسر على جهنم وتحمل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم قيل يا رسول الله وما الجسر قال دحض منزلة فيه خطاطيف وكلايب وحسكة تكون بنجد فيها شويكة يقال لها السعدان فيمر المؤمنون كطرف العين وكالبرق كالريح وكالطير كأجاويد الخليل والركاب فتناج مسلم ومخدوش ومرسل ومكدوس في نار جهنم حتى اذا خلص المؤمنون من النار فوالذي نفسى بيده ما من أحد منكم بأشد مناشدة لله في استقصاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لاخوانهم الذين في النار وفي رواية يقولون ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون ويحجون فيقال لهم أخرجوا من عرفتم فتحرم صورهم على النار فيخرجون خلقا كثيرا قد أخذت النار الى نصف ساقيه والى ركبتيه ثم يقولون ربنا ما بق فيها أحد من أمرتنا به فيقول ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذرفها أحد من أمرتنا به فيقول ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذرفها أحد من أمرتنا به فيقول ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذرفها خيرا فيقول الله تبارك وتعالى شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط قد عادوا جما فيلقهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج الحبة في حيل السيل ألا ترونها تكون الى الحجر أو الى الشجر ما يكون الى الشمس أصفرا أو أخضر وما يكون منها الى الظل يكون أبيض فقالوا يا رسول الله كأنك كنت ترحى بالبادية قال فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتم يعرفهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء الله الذين أدخلهم الله الجنة بغير عمل عملوا ولا خير قدموه ثم يقول ادخلوا الجنة فإرايتهم فهو لكم فيقولون ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحدا من العالمين فيقول لكم عندي أفضل من هذا فيقولون ربنا أى شئ أفضل من هذا فيقول رضائى فلا أسخط عليكم بعده أبدا لفظ مسلم وهو بعض حديث

ألست ترى أن اختلافهم في صرورهم على الصراط ما بين طريقة العين والريح وأجاويد الخليل أشبه بما ذكرناه وان نفس النبوة قد جعلت الحركات الطبيعية واختلافها كاختلاف الخلوص من الذنوب والمرج الى مستوى

السعادة فلم يكن هذا العذاب اللاهث هيب وإذا كانت شفاعة الشافعين المذكورة في الحديث بعدما فهمتها في سورة البقرة بما يناسب رقي الأمة الاسلامية هناك توجب خروج طوائف كثيرة من العصاة من جهنم ورقيمهم فان الله بما أودع في هذا العالم من النواميس الطبيعية يهذب كثيرا من النفوس بالحوادث الطبيعية وينقيها بما يصيبها من الأوجاع والأمراض والأخزان فتتخف الأرواح وتطير الى العلا فالعلوم مهذبات والديانات مهذبات والحوادث مهذبات والمقصود التام خلوص النفوس من عالم الطبيعة قال تعالى - لتركبن طبقا عن طبق - الى عالم السعادة والهناء والحياة الروحية فاذا كان البلاتين والماء لاسبيل الى ذوبانهما أو غليانهما الا بالحرارة فالسبل الى رقي النفوس الانسانية متشعبة فتارة تكون بالدين وأخرى بالعلوم التي يطلبها الدين وأخرى بالمصائب والحوادث وما أشبه ذلك هذا هو السر المصون في حكمة العذاب الذي قد تجلّى الآن بأجلى بيان وبه تعلم معنى هذه الآية التي نحن بصدها - ما يفضله الله بعنا بكم إن شكرتم وآمنتم وكان الله شاكرا عليا - فانه لم يخلق الخلق ليفرح بغيظهم أو يشمت في مصائبهم كلا بل هو الله الرحمن الرحيم الذي خلق الخشب الذي لا يوصل الحرارة ليكون واسطة نمسك به الاناء الذي فيه الشاي كما خلق الغلاظ الجفنة من الرجال الأقوياء البنية ليقوم بهم نظام الحياة فتارة يهذبون بالديانات وتارة يهذبون بالحوادث وتارة يهذبهم عذاب بعد الموت أو في جهنم وإذا خفت نفوسهم خرجوا كما يخرج الفرخ من البيضة والجنين من بطن أمه في أمد معلوم وكما يخرج النبات من الحب والبزور هذا في المؤمنين معلوم أما في عذاب الكفار الذي يكون مخلا فلعنك تقول لم يعذبهم وهم عباده • وإذا قلت لنا ان الله لا يعذب عنده وانما هو إفضاح وطبخ وصهر وترقية فأين الترقية في عذاب الكافرين • أقول لك كذاك ما ذكرته الآن ولا أزيد فكفى ولكن أشير عليك بقراءة كتاب (في فصل التفرقة بين الاسلام والزندقة) للامام الغزالي • واعلم أن أكثر الناس عن العلم محجوبون وبالله جاعلون وعن الطبيعة التي خلقها غافلون وإذا كان أهل أمريكا قد جعلوا السجون مواضع للتهذيب ويحيطون المسجون بجميع أنواع الرأفة حتى اذا ظهرت عليه علامات الكمال أخرجوه وهكذا نرى الناس قد عرفوا أن الذنوب لم تكن الامن فعل البيئة والترية والأحوال المحيطة بالانسان وأنه لا موجب للتعذيب فلذلك جعلوا المسجون يقتل ويتعطف ويتعلم صناعة لانه ثبت عندهم كما قاله بنيتام أنه لا يقترب الذنوب الا الذي لا يعمل له أو الذي لا نفاقة في جسده فلذلك ترى السجون في بلادنا المصرية تفعل بعض هذا تقلا وتقليدا لأهل أوروبا اذا كان هذا كله حاصل في النوع الانساني فما بالك بالله تعالى • أفلا ترى أن يكون فعله تهديبا لا تعديبا وأن يكون قول نبينا صلى الله عليه وسلم فيلقبهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة رمزا لخال يراها الناس بعد هذه الحياة وتكون تلك أشبه بمدرسة يترى فيها الجاهلون الذين لم تهذبهم الحياة الدنيا وتكون سلسلة الحياة كسلسلة المدارس المنظمة درجة بعد أخرى وتكون كباب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب فالحيات في الدنيا ظاهرها عذاب وباطنها رحمة وهكذا تلك الحياة التي يحياها العصاة بعد الموت ودم ناقصون وأن الى ربك المنتهى

هذا ولما كان ذكر المناققين وذمهم في الآيات السابقة تعريضا لاتصريحها أردفه الله بما يفيد أن الجهر بالسوء من القول لا ينفى ولكن من ظلم بالبناء للفاعل يفعل ما لا يحبه الله تعالى فيجهر بالسوء من القول وقرئ بالبناء للجهول بمعنى أن من ظلمه أحد فظلم منه لمن يدفع عنه الظلم فلا عقاب عليه ولا ذنب ثم قال (وكان الله سميعا) لكلام المظلوم (عليما) بالظالم (إن تبدوا خيرا) طاعة وبرا (أو تخفوه) أو تخفوه سرا (أو تعفوا عن سوء) لكم أن تؤاخذوا عليه (فان الله كان عفوا قديرا) يكثر العفو عن العصاة مع كمال قدرته فلتقتدوا به ولا تجهروا بالسوء من القول وان كنتم مظلومين وقد رخصت لكم في الجهر فان ذلك من مكارم الأخلاق ولقد فعلت ذلك مع المناققين فلم أصرح بأسمائهم في الآيات السابقة لعفوى عنهم ولا استجلاب قلوبهم الى المودة الدينية (ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله) بأن يؤمنوا بالله ويكفروا برسوله (ويقولون

نؤمن ببعض ونكفر ببعض) نؤمن ببعض الأنبياء ونكفر ببعض (ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا) طريقا وسطا بين الإيمان والكفر ولا واسطة إذ الحق لا يختلف فلايمان بالله لا بد معه من الإيمان بالرسول وتصديقهم فيما بلغوا (أولئك هم الكافرون) هم الكاملون في الكفر (حقا) معدر مؤكد لغره (وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا) ثم ذكر أضعادهم فقال (والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم) ودخول بين على أحد مع أن بين يقتضى متعددا لأن أحدا وقع في سياق النفي فصارعاما (أولئك سوف يؤثبهم أجورهم) الموعودة لهم (وكان الله غفورا) لما فرط منهم (رحيما) عليهم فيضعف حسناتهم انتهى المقصد الثامن

(المقصود التاسع)

يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَآتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا * وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْمُدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا * فَبِمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ وَكَفَرُوا بآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا * وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا * وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ * وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا * بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا * وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا * فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا * وَأَخَذْنَاهُمُ الرِّبَا وَقَدْ هُمُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا * لَكِنَّ الرَّاكِبِينَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا * إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا * وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا * رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا *

لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا *
 إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا * إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا
 لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا * إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ
 ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا * يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ
 وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا * يَا أَهْلَ الْكِتَابِ
 لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ
 وَكَلِمَتُهُ أُلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ
 إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ
 وَكِيلًا * لَنْ يَنْتَفِكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ
 عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا * فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا
 أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا * يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ
 رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا * فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَأَعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي
 رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ
 إِنْ أُمِرُوا هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ أُخْتُ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ
 فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ
 حِظِّ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ *

﴿ في هذا المقصد ثلاثة فصول ﴾

الفصل الأول . تبريع اليهود على الطامات التي ارتكبوها وهي قريب من ١٦ ذنبا من قوله - يسألك
 أهل الكتاب الى قوله أجزا عظيما -

الفصل الثاني . في بيان أن الرسالة اللاحقة كالسابقة كلها بالوحى وتعداد بعض الأنبياء والوعظ باتباعهم
 من قوله - إنا أوحينا اليك الى قوله وكان الله عليما حكيما -

الفصل الثالث . في خطاب النصارى وتقريرهم على ضلالتهم في شأن المسيح وأنه ليس ثالث ثلاثة وفي
 خطاب المسلمين أن يعطوا كل ذى حق حقه في الميراث من قوله - يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم الى
 آخر السورة -

﴿ الفصل الأول ﴾

هذا الفصل فيه الذنوب التي ارتكبتها اليهود قديما ولقد تقدم كثير منها في سورة البقرة ولكن ذكرنا

نحو ١٦ ذنبا لتعت الأخبار منهم على النبي صلى الله عليه وسلم ذلك أن كعب بن الأشرف وفتحاص بن عازوراء من اليهود قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن كنت نبيا فأتنا بكتاب جملة واحدة من السماء كما أتى موسى بالتوراة فقال الله لا تطمعن في إيمانهم يا محمد فانهم من فرط جهلهم واجترأهم على الله لو أتيهم بكتاب من السماء ما آمنوا بك وكيف يؤمنون وقد أتى موسى منهم مالتى والذي لقيه أشد مما لقيت منهم (١) فهم قالوا له (أرنا الله جهرة) عيانا وتقدم هذا في سورة البقرة (فأخذتهم الصاعقة) وهى نار من السماء فأهلكتهم

(٢) (ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم بالبينات) المعجزات والعجل كان من ذهب صنعه لهم السامري فعبدوه وتركوا عبادة الله (فدفعونا عن ذلك وآتينا موسى سلطانا مبينا) حجة واضحة تدل على صدقه (٣) (ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم) أى رفعنا الجبل المسمى بالطور فوق رؤسهم لما لم يقبلوا التوراة حتى يخافوا فقتلوه وهذه الأمور كلها لا ينكرها اليهود فهمى حجة عليهم (٤) (وقلنا لهم) والطور يظلمهم (ادخلوا الباب سجدا) أى ادخلوا باب إيلياء مطأطين عند الدخول رؤسكم خالفوا ودخلوها وهم يزحفون على أستاههم

(٥) (وقلنا لهم لا تعدوا في السبت) أى قلنا لهم لا تجاوزوا في يوم السبت الحد إلى ما لا يحل لكم فلا تعملوا عملا فيه لاصيد سمك ولا غيره فاصطادوا السمك فيه (٦) فنقضوا ميثاقهم ففعلنا بهم ما فعلنا (فما نقضهم ميثاقهم) ما زائدة للتأكيد والنقصير فعاقبناهم بنقضهم ميثاقهم

(٧) (وكفرهم بآيات الله) في التوراة والقرآن

(٨) (وقتلهم الأنبياء بغير حق)

(٩) (وقولهم قلوبنا غلف) جمع أغلف أى على قلوبنا أغطية وغشاوات فهمى لا تنفقه ما تقول

(١٠) (بل طبع الله عليها بكفرهم) فجعلها محجوبة عن العلم بكثرة الذنوب والكفر فأصبح ذلك كالطابع

يختتم على القلب فلا يدخله شئ (فلا يؤمنون الا قليلا) كعبد الله بن سلام

(١١) (وبكفرهم) بعيسى بن مريم معطوف على كفرهم فهو من عطف الخاص على العام

(١٢) (وقولهم على مريم بهتنا عظيمًا) إذ رموها بالزنا

(١٣) (وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله) ادعت اليهود أنهم قتلوا عيسى وصدقتهم النصارى على ذلك فكذبهم الله قائلا (وماقتلوه وماصلبوه ولكن شبه لهم) ولقد تقدم إيضاح هذا المقام في سورة آل عمران بما لا مزيد عليه فارجع إليه إن شئت تر أن الإنجيل برنابا قد تكفل بهذه المسألة وقلنا النصوص هناك وأن يهوذا هو الذى أتى عليه شبه المسيح وصلب وقتل وقد كان هو التلميذ الذى خان نبيه وأستاذه (وان الذين اختلفوا فيه) في شأن عيسى (لنى شك منه) فهذه الأنجيل قد اختلفوا فيها حتى كانت الجماع التى أقبت قديما وهناك حصل حذف واثبات كما تقدم (ما لهم به من علم الا اتباع الظن) بسبب ان المسيح اختار رسله من الشعب الهادى قوما كانوا صيادى سمك في بحيرة طبرية ليفهم الناس أن دينه لا يحتاج إلى ذكاء خارق للعادة فجاء بولص وهو (فريسي) ويعرف اللغة اليونانية وادعى أنه هو المختص بالمعرفة الحقيقية لدين المسيح وأخذ يخاصم بطرس فتألف بعد رفع المسيح صنفان من النصارى صنف يتبع بقية أتباع المسيح وصنف يتبع بولص المذكور ثم نشبت الحرب بين الدولة الرومانية في زمن نبرون بقيادة فسباسيانوس الروماني وبين اليهود ولما مات القائد الروماني تولى القيادة ابنه طيطس وفتحت أورشليم عام ٧٠ وضرب الهيكل فتفرق اليهود في كل واديهيون وانحلت الرابطة وكان كل أسقف يعلم جماعته بما يغلب

على عقله مع الحكمة الماثورة عن المسيح ثم اختلطت التعاليم بالفلسفة اليونانية لاسما في مدارس الاسكندرية وغلبت الفلسفة على تلك التعاليم البسيطة لجهل القائمين بها وقوة الفلاسفة فنشأت في آخر الجيل الأول الأنابيل المنقولة في الأصل عن الرسل وقد أحصى فابريسيوس منها ٣٥ انجيلا فهذا العدد كان بعض ما في الجيل الأول والثاني وبقي الأمر على هذا المنوال الى سنة ٣٨٤ لما رأى البابا داما سيوس ما في الأنابيل المنتشرة من الاختلاف والتناقض فأمر مارابرو نيموس أن يحرق ترجمة لاتينية جديدة وذلك لان الملك ثيودوسيوس ضجر من المخاصبات وصدر الأمر بأن يكون الأسقف في رومة هو الذي له الحق وحده أن يتبعه عموم النصارى وهذه الترجمة ثبتها المجمع التريدينى سنة ١٥٤٦ وخطأها سبستوس الخامس سنة ١٥٩٠ وتقعها بنسخة جديدة وخطأ هذه كاهنضوس الثامن وطبع نسخة جديدة بترجمة جديدة وهي الباقية الى الآن عند الكاثوليكين . فهذا هو معنى قوله تعالى - وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن - أى لكنهم يتبعون الظن فلا استثناء منقطع (وما قتلوه يقينا) أى قتلنا يقينا (بل رفعه الله اليه) رد وانكار لقتله واثبات لرفعه (وكان الله عزيزا) لا يقلب على ما يريد (حكما) فيما دبر لعيسى (وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته) يعنى وما من أحد من أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى بل أهل الملل جميعا الا والله ليؤمنن بعيسى حتى ينزل من السماء ويقتل الدجال فيها كما حتى تكون الملة واحدة وهو الاسلام وتقع الأمانة في الأرض حتى ترتفع الأسود مع الابل والتمور الخ هذا ما جاء في كلام علماء التفسير وسأوضح هذا المقام مع بعض التحقيق (ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) فيشهد على اليهود بالكذب وعلى النصارى بانهم دعوه ابن الله

(١٤) (فبظلم من الذين هادوا) أى فبسبب ظلم منهم (حرمنا عليهم طبييات أحلت لهم) أى ما حرمنا عليهم الطبييات التي كانت حلالا لهم الا بظلم عظيم ارتكبهوه من نقضهم الميثاق ونحوه وتلك الطبييات التي حرمت ستأتى في سورة الأنعام بأن حرم عليهم كل ذى ظفر الخ

(١٥) (وبصدهم عن سبيل الله كثيرا) ناسا كثيرا

(١٦) (وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل) قد كان الربا محرما عليهم فأحلوه هم وحرمت عليهم الرشوة فأخذوها بالباطل (وأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما) دون من تاب وآمن (لكن الراسخون في العلم منهم) عبد الله بن سلام (والمؤمنون) منهم كأمهات عبد الله بن سلام (يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك و) أمدح (المقيمين الصلاة و) هم (المؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سنؤتيهم أجرا عظيما) وجاء أمثال ذلك في كلام العرب قال الشاعر

لا يبعدن قوفى الدين هم * سم العداة وآفة الجزر

النازلين بكل معترك * والطيبون معاقد الازر

أى أذكر النازلين وهم الطيبون فالنازلين كالمقيمين هنا والطيبون كالمؤتون الزكاة وبعضهم جعل المقيمين معطوفا على قوله بما أنزل اليك أى يؤمنون بالكتاب والأنبياء الذين يقيمون الصلاة وهذا لا يحتاج الى تبين انتهى التفسير اللفظي

﴿ لطيفة لشرح مسألة المسيح وكيف ينزل في آخر الزمان وما المقصود من هذا ﴾

اعلم أن العالم الانسانى قد سم الصراف والنزال والجدال والحروب والمدافع والبارود والسفن والطائرات والقنابل والقواصات الغائصات فالعالم الانسانى في هرج ومرج مسهرين دائبين فكأن الانسان حكم عليه أن يكون شقيا أبد الأبدين ودهر الدهارين . فيا ليت شعرى ما هذه المدارس والديانات المشروحة والعلوم المخففة والآداب العامة والعالم الانسانى أجمعه في الشرق والغرب يقول نحن في عصر المدنية والعرفان مع أنهم

لايزدادون الاطغيانا ولم تزدهم المعارف الا بهتانا فاناس في الشرق والغرب يخادعون كاذبون دجالون بخادع كل أخاه وهم يخدعون أنفسهم كيف لاوضعف أمة واحدة يضعف المجموع وقتل ذكاء فرد واحد يدعو لقتل ذكاه المجموع فكيف يقتل ذكاه أمة بتمامها ذلك هو الدرس السائد الآن فان علماء أوروبا وحكماها ومدرسيها سلطوا بحالاس نوابها وجيوشها الجرارة على أهل الشرق فأخذوهم وقتلوا ذكاهم وجردوهم من السلاح العالى كما سلبوا منهم السلاح البرى والبحرى وهكذا الانسان قديما وحديثا فهو فى الصورة لإنسان وفى الحقيقة العملية نعبان أو شيطان ولقد ألف كتابا فى ذلك سميته ﴿أين الانسان﴾ وأرسلته الى مؤتمر الأجناس فى انكيترا قبل الحرب العظمى بنحو ثلاث سنين فنع علماء أورربا الحقد والحسد أن يترجوا الكتاب بعد ما وعدوني بترجته ولكن جاء العلامة ستنلاذه الطالبانى وقرظه فى مجلته وقال ان هذا الكتاب ظاهره خدمه المجموع الانسانى وباطنه احتجاج على أوروبا لجشعها وابتلاعها الشرق وبالاختصار ان هذا الانسان اليوم حائد عن الصراط السوى ولكن يدور على الأسفة وتأتاق النفوس الى يوم يكون الناس فيه أسرة واحدة وانما كان الناس يشاهدون خلية النحل فيها نظام جيل ولها ملكة ونحل شغال وآخر لأجل النسل ثم ان النحل يجتمع على ما لا عمل منه فيقتله والنظام سائد فنها المربيات للأولاد ومنها الجامعات للشمع ومنها الجامعات للعسل ومنها الحفظات الحارسات فلا يدخل غريب عليها وهكذا مما لا يحصره المقام فاذا كان هذا فى خلية النحل فأين مزبة الانسان نعم يقال ان كل أمة من الأمم نخلية النحل وما أكثر الخللايا ونحن نقول أين مزبة الانسان اذا كان طوائف كطوائف النحل وأين مزبته التى يمتاز بها على الحيوان ايس فى قدرة نحل البلدة الواحدة أن يكون خلية واحدة ليس فى طاقته ذلك ولكن الانسان الذى سخره البحر والبر وذال له السهل والجبل وخاطب شرقه غريبه وغربية شرقه قادر اليوم أن يكون نخلية نحل واحدة لها نظام خاص بحيث تكون كل أمة منه أشبه بعضو فى الجسم الانسانى وكل فرد من الأمة أشبه بالأعضاء الداخلة فى تكوين ذلك العضو وبعبارة أخرى اننا بيد اليد مركبة من عضد وساعد والساعد من عظيمين وعظام فى الرسغ وعظام فى اليد والأصابع فاليد الواحدة فى الجسم تشبهها الأمة من أم الأرض والأعضاء الداخلة فيها كأفراد تلك الأمة

ولا تفتن أن هذا العلم حديث بل هو قديم اقرأ كتاب (آراء أهل المدينة العاصلة) للامارابى فانه جعل للمدينة الفاضلة أن تكون الأمة منتظمة تنظيم الجسم الانسانى ويجعل الأفراد فى الأمة فى المراتب التى تناسبهم فكما ان المدة لا تصلح للتفكير والكبد لا يصلح لهضم الطعام هكذا لا يصلح أعجاب العقول المتوسطة للحكمة العالية وأعجاب العقول الكسة لا يجوز أن يتنزلوا لما هو أقل من مراتبهم بل يوصع كل فى مراتبه وزاد على ذلك فقال وقد يقال معمورة فاضلة أى ان الأمة من الأمم تكون أشبه بعضو فى جسم الانسان العام وتجعل فى مركزها الخاص بها وبناء على هذا يصبح الانسان كله أسرة واحدة ولهم مجلس عام وهو الذى يخصص لكل طائفة من الأمم أعمالها ويقرر على كل أمة مقدار ما يلزمها من العمل العام للانسانية على مقدار طبيعة أرضها ونسبة عدد سكانها وقدرتهم ويلزمون بذلك قمرا إن لم يقم التعليم العام بانشرح المهور لذلك واذا حصل هذا أعطيت كل أمة ما تحتاج اليه من المال العام للأمة بنظام خاص فتوزع نتائج الصناعات والمزارع على الأمم ومتى قصرت أمة منها تقاتل وتؤذّب كما ان المرد اذا قصر حوكم بالقتل كما كان قدام المصريين يفعلون ذلك

هكذا هو النظام العام الممكن فى مستقبل الأمم . هذا هو الأمر المحبوب من جميع العقلاء فى العالم وجميع المصلحين عنه يبحثون فهل هذا الخيال الذى ذكرته لك الآن ممكن أم ذلك خرافة تقال وتتمنى فى المقام فلننظر فى الآيات التى نحن بصدها الآن * عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم والذي نفسى بيده ليموشكن أن ينزل فيكم المسيح ابن مريم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد زاد في رواية وحتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها ثم يقول أبو هريرة رضى الله عنه اقرؤا ان شئتم - وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته الآية - وفي رواية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لينزلن فيكم ابن مريم حكما عادلا فليكسرن الصليب وليقتلن الخنزير وليضعن الجزية وليتركن الفلاص فلا يسعى عليها وليذهبن الشحنا والتباغض والتحاسد وليدعون الى المال فلا يقبله أحد أخرجاه في الصحيحين

فدالت شعري كيف يترك القلوص من الابل وعلى أى دابة يركب ولعله يركب القطار والطيارات وكيف يقول خذوا المال فلا يأخذه أحد وما هذه الثروة العظيمة في الأرض بل ما هذا الصلاح العظيم وكيف يكون الناس أمة واحدة وما هذا التضامن وما هذه العفة يقول خذوا المال فيقولون لا تأخذ كأن المال حجارة أو حديد أو أشغال شاقة

اعلم أن هذه الحال حال أخرى من أحوال الانسانية لا تأتي فجأة فلا بد لها من مقدمات وليس في عمل هذه الطبيعة المسخرة بأمر الله من طفرة الطفرة محالة فلا بد من مقدمات تتقدم هذه الأحوال المستقبلة واعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يخبرنا بهذا إلا لنستعد لذلك اليوم الذي يرتقى فيه الانسان ويكون جميع الناس اخوانا كأنهم خلية نحل واحدة وانظر الآن أأست ترى أن الانسانية تغالت في الآلات المهلكة والفاتكة والغارات الخائفة والدول الآن تزيد في المهلكات والدولة الألمانية المغلوبة اليوم على أمرها تدبر في السر من المهلكات ما لم يحلم به البشر بل يقال انهم يقدرّون أن يجعلوا في الجو سما يهلك من في الأرض جميعا ويهلكون مع الناس أنا لا أقول لك هذا سيحصل وانما أقول هو ممكن وما في الامكان في هذه الأيام سريع الوجود . سريع الظهور . سريع العمل . كثير الأثر . وهذا زمن العجائب الذي أخبر به الأنبياء

فالمستقبل أحد أمرين اما أن الأمم يهلك بعضها بعضا وهذا على ما أظن لا يكون واما أن تتغلب أمة قوية على البقية وتجبرها على اتباع النظام العام الذي ذكرته لك ويصبح هذا النظام خلقا للناس ينقادون اليه وتكون هناك ألفة جامعة . أنا لا أقول ذلك سيكون ولكن أقول انه محتمل فاذا حصل هذا ودام أجيالا ألف الناس العمل ونبذوا الكسل وظهرت المحبة والمودة وجاء يوم الانسانية الجديدة وظهر الانسان بأوفي معانيه وحينئذ مافائدة المال ولم يخزن الانسان المال مافائدة النقود ولا نقود . النقود للتعامل بها ولتعامل اذن بل هي المبادلات واذن تبطل البنوك (المصارف) فلا ربا ويبطل الخمر وأبشرك اليوم بأن الخمر أبطلت في أمريكا والترك والربا أبطله أهل روسيا وهم البلشفيه وبعض ماذ كرتك لك يفعله الروسيون فالنقود عندهم أوراق وقتية تبطل في أمد معلوم والخبز والملبس يأخذهما الناس في مقابلة العمل . ولست أقول ان هذا هو الذي سيكون ولكن أقول ربما أن يكون هناك عمل يشبه هذا في المستقبل ويترقى لأنى اليوم أجهل ما في تلك البلاد

فاذا ارتقى النظام على هذا المنوال على توالي الزمان فلا يمضي زمان قليل حتى يكون الاتحاد العام وحينئذ يفهم الحديث الشريف الذي روى في البخاري ومسلم وعلى المسلمين إذ ذاك أن يتأهبوا لذلك اليوم فلا يأخذون جزية لأن الجزية تكون حيث لم يكن هناك اتحاد عام فاذا حصل فعليهم أن يكونوا مع الأمم يدا واحدة

يقول بعض المفسرين ان أخذ الجزية مقيد بزمن نزول المسيح عليه السلام فلا جزية إذ ذاك وسيأتي في سورة محمد صلى الله عليه وسلم عند قوله تعالى - فاما منا بهد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها - أن

ذلك حين نزول عيسى أى أن وضع الحرب أوزارها أيام عيسى عليه السلام

(كيف ينزل المسيح)

وهنا نقول هل ينزل المسيح بنفسه أم ذلك رمز لنزع الغلّ والحد من القلوب واتحاد الأمم وتعاونها وتصالفها

اعلم أن أتباع كل دين في الأرض لا يصدقون بغير دينهم ولو أن المسيح اليه جاء للنصارى لقالوا له كذبت وكذلك نحن معشر المسلمين لوجاءنا أى انسان وقال أنا عيسى أو موسى أو محمد لقلنا أنت مدّع . ألا ترى أن اليهود وعدوا بمجيء المسيح فلما جاء كذبوه والنصارى لما أرسل سيدنا محمد كذبوه إلا قليلا منهم . فهكذا نحن معشر المسلمين إذا جاء لنا أى انسان مهما كان شأنه فإن الجمهور لا يصدقونه وإنما يفعلون معه ما فعلته الأمم مع الأنبياء فيقتبعه قوم ويرفضه آخرون . هذا هو الأمر الذى يمكن وقوعه فإذا نزل المسيح فلا ينال من النصارى واليهود والمسلمين إلا ما ذكرته لك فيتبعه قوم ويخلفه آخرون ويقولون أنت لست الموعد به فأين الهاء وزوال التحاسد والتباغض وثبوت المحبة في الأرض اللهم إلا أنه يحصل في عقول النوع الانسانى حال غريبة فجائية ثم ما فائدة هذا الزمان القليل أى زمان وجود المسيح في الأرض وللاهم أعمار طويلة فإذا تهنأت الأمم كلها عدة أعوام وذهب المسيح من بينهم فهذا أمر لا تكون فائدته تامة . ومالى أذهب معك بعيدا أنظر الى الأمم الآن أأست ترى في الهند من قام وقال انى أنا المسيح ومات في زماننا وجاء بتعاليم اسلامية ونهى عن الحرب والحكومة الانجليزية ساعدته وله أتباع هناك في الهند وألا ترى انى طاقة الهائية ببلاد الفرس فانهم قاموا بتعاليم عامة من القرآن ونشروها في أمريكا وأوروبا واتبعهم أناس كثيرون وأخبرتني سيدة انجليزية من أتباعه أنه هو المسيح ومع ذلك لا يزال التحاسد في الأمم كما هو والحرب والضرب والتخريب وهم يقولون ان هذه الشريعة تعلو على الأديان كلها وأكثرا المتبعين لهذا الدين من أمم الفرنجة وقليل من المسلمين اتبعوه وهم يجعلون شرعهم هذا هو شرع المسيح الموعد به وقد اتبعهم ملايين كثيرة وربما جاء كثير يقولون بهذه الدعوة فأيتهم يتبعه الناس ولعل مقدمات عيسى المذكورة في الحديث هي الحال التي سيصير اليها البشر من الاتحاد والأخاء والأعمال النافعة العامة الموافقة لروح الاسلام ثم يأتي هو ويظهر أن الزمان المستقبل يكون مداره على الحقائق لاعلى الظواهر فيكون الدجال رمزا لما عاينه الأمم الآن من الدجل والكذب والنفاق والجهالة والعمى والمسيح اشارة لما تستأهل له الأمم في المستقبل من ظهور الحقائق وتقارب الأمم واتحاد الأعمال والنظام العام وربما كان ذكر أنه لا يركب الا بل في الحديث الشريف الاشارة الى أن زمان ذلك الحب قد قرب فان الناس أخذت تتركب القطار والطيارات فإذا عمّ هذا يكون قد اقترب زمان التعاون بين الأمم لأن سرعة النقل بين الشرق والغرب تقرب وجهة النظر فأما تباعد المسافات فانه يورث الاختلاف في الغايات ولا تنظر انى أقول بمنع وجوده في الأرض ولكنى أقول ان المهم في الأمر ليس شخصية المسيح ولا وجود ذاته وإنما المهم السلام العام والصدق والاخلاص هذا هو الذى نشد اليه الرجال ويعتني بشرحه أكابر الرجال فليس القصد من المسيح ذاته سواء حضر بنفسه أم كانت المحبة الأخوية بين الجامعة الانسانية فالمقصد سعادة الأمم لا حضور الأشخاص فلينزل المسيح فهو أمر ممكن ولكن المدار على الاخاء العام فأما الديانات فان الكتب تنتشر في أنحاء المعمورة كما هو حاصل اليوم . ألا ترى أن دولة انكثرتا قد أخذت تعتنق الاسلام وابتدأ بذلك عظماءها الأغنياء وذلك للدراسة فنشر الدين اليوم بسير بطريقة غير طريقة السيف بل بالاقناع فالمدار على الحقائق فإذا وجدنا أن ديننا ينتشر بطريقة الاقناع وسيتيم ذلك في زمان السلام العام بنزول المسيح فلننفع ذلك كما يفعل الفرنجة في دينهم فلانحارب ولا نقاتل لأن المقصود هو الايمان والايمان يحصل بلا حرب ولا ضرب ونحن ليس عندنا مبشرون فما بالك لو كان هناك مبشرون

دينون مسامون . وسترى كلام المفسرين في سورة محمد صلى الله عليه وسلم وانهم يقولون يمنع الحرب أيام نزول المسيح . واعلم أن الأرض كانت منذ مئات (الملايين) من السنين عبارة عن كرة نارية وبتوالي الأزمان برد سطحها شيئاً فشيئاً وبهذا التبريد المستمر تكوّنت طبقات بعضها فوق بعض وعدّوا أزمتها ستة أعصر تسمى (الأعصر الجيولوجية) وهي العصر الأصلي والانتقال والثانوي والثالثي والطوفاني واللاحق للطوفاني وهو الحال وتري أن الأرض ترتفع حرارتها درجة واحدة في كل ثلاثين متراً من العمق ففي عمق ثمانية عشر درجاة وفي عمق ثلاثة آلاف مترمئة درجة وهي درجة الماء المغلي وفي عمق ثلاثين كيلومتراً ألف درجة وفي عمق مائة كيلو متراً أكثر من ثلاثة آلاف وثلاثمائة درجة وهي حرارة تذوب فيها الجوامد كلها وقطر السكر الأرضية نحو ثلاثة عشر ألف كيلو متر فتكون الأرض بعد ذلك كلها مواد سائلة

فانظر كيف كان سكان الأرض قبل هذا العصر وكيف كانت الحيوانات والنباتات وكيف كان الانقلاب ان الانقلاب كان عظيماً وقبجاء العصر الطوفاني وهو الخامس وزلزل الأرض زلزالات شديدة واستدارت الأرض في خمسة عین وحدث انفجار هائل فانقلبت كلها حتى ان القطبين اللذين كانا تخط الاستواء حرارة انقلبا فجأة وأصبعا في برد قارس وثلج متراكم كأنه الجبال الشاهقات على ظاهرها والدليل على ذلك ما وجدوه في باطن الأرض من الفيلة العظيمة التي لا تكون إلا في الأقطار الحارة فكأن الزلزلة والطوفان لما جاء لم يجد ذلك الحيوان ملجأ للفرار فانطمروا وهلك . كل هذا يريك أن الأرض كلها كان سطحها أكثر حرارة كان الساكنون عليها أقرب للمفاجآت كما هو معقول وكلما كان سطحها أقرب للاعتدال كان الحيوان عليها أقرب الى البقاء والسكون والهدوء . ألا ترى أن العصر الطوفاني المنقضى أعقبه العصر الحالى ولم يحصل فيه إلا بعض الزلازل المعروفة والا الطوفان الاسيوى المذكور في القرآن والتوراة وكتاب الفيدا وهو الكتاب المقدس الهندي ومادلك إلا ما حصل من انقلاب البحر العظيم الذى كان يمتد قديماً من البحر الاسود الى الاوقيانوس الشمالى فترى من آثاره بحر الخزر والأزوف والبحيرات المالحة المنتشرة في سهول التتر ومناوز روسيا فلما ارتفعت جبال القوقاس اندفع قسم من المياه الى الاوقيانوس الشمالى والقسم الآخر انقلب في الاوقيانوس الهندي ففرق بلاد ما بين النهرين وكل البقاع التي يسكنها أسلاف الشعب العبراني

هذا هو تاريخ الأرض الذى مضى والأرض لها عمر محدود ودورات محدودة وهي بدوراتها حول الأرض جارية على مدى الزمان تزيد كمالاتها كالانسان يكون في أول حياته بنشوة الصبوة والقوة ثم يصير كهلاً ثم شيخاً وقوراً . هكذا أرضنا الآن استقرت أما سكانها ونوع الانسان على الخصوص فانهم يفعلون اليوم ما حصل للأرض وقد اضطربوا في أخلاقهم والحروب قائمة بينهم لأنهم من الأرض خلقوا والأرض نار خارجة من نار وسطها مكّون فوق النار ولا تزال البراكين تخرج كل يوم من باطنها نارا فترى جميع أفعال أهلها نارية من فرح وحزن وغم وحيرة وعشق وغرام وحقد ورجة وغيظ وطمع . كل ذلك حرارة في النفوس كالحرارة التي في النبات والأجسام فهذه في القلوب معنوية وهذه في الأجسام حسية وهذا الانسان أخذ الآن يرتقى ويتقارب فاستخرج الفحم الذى تكوّنت من ملايين السنين وها هوذا يفتتح به ولا بد بعد اجتياز هذا الدور الذى نحن فيه من بلوغ دور الكمال كما كملت الأرض التي نحن عليها شيئاً فشيئاً فالأرض تزيد في الثبات والانسان لابد يوماً ما يصير أكمل منه الآن وتتغلب الحكمة على الشيطنة التي غلبت عليه الآن وبوادى ذلك ظاهرة اليوم فانهم يقولون جمعية الأمم وتنقيص السلاح وما أشبه ذلك وذلك هو اليوم الذى قيل فيه ان المسيح يرسل لأهل الأرض ويزول الحقد والحسد من أهل الأرض ويعيش الناس بسلام ويصبح الناس اخواناً ولا يأخذ المسلمون الجزية بل يعيشون بسلام مع الأمم وهذا هو مقصد الحديث النبوى ليستعد المسلمون لذلك اليوم ولاندرى أقرب هو أم بعيد اه

وكل هذا ذكرته للتقريب وليس على ذلك برهان عقلي

﴿ لطيفة في تعاليم الأرواح وكيف كانت أخلاق المسيح وأعماله موافقة لذلك الحديث النبوى المتقدم ﴾
قد قلت لك قبل هذا الفصل ان العقل ليس له منفذ لاستطلاع المستقبل وليس يمكنه أن يعرف هل الناس في مستقبل الزمان يكونون سعداء وليس لدينا من الدين ما يدل على نزول المسيح إلا الأحاديث المذكورة والقرآن ليس فيه نص على ذلك وعلى هذا قال بعض علماءنا إن هذه المسألة ليست من العقائد البقينية لأن العلماء يجعلون الأحاديث الصحيحة كالتى فى البخارى ومسلم ظنية لا يقينية كما فى فتح البارى على البخارى والعقائد عندنا هى اليقين لا الظن وغاية الأمر أن صحاح الأحاديث يعمل بها فى الأحكام الشرعية ومخالفها فاسق لا كافر . هذا ما كان من أمر شريعتنا الاسلامية الغراء

فلننظر الى ما وصل الى علماء الجمعيات النفسية فى أوروبا وهل عندهم من هذا القليل شئ . نقول قد اطلعت بعد ما كتبت ماتقدم على أن بعض الجمعيات فى أوروبا استحضرت روح غاليلى الفيلسوف فأجابها قائلاً ما مختصره

لا بد للارض أن تزول يوماً ما وتمحى من سفر الحياة ويمكن تقسيم حياة العوالم الى أدوار ثلاثة دور الطفولة إذ يتم تجمع مادة الكواكب الحديثة كالأرض فى أول وجودها
الثانى دور الكهولة وفيه يتم تجدد القشرة وتكامل الحياة حتى يظهر المثال الأكمل
الثالث دور الانحطاط وفيه يفقد الكوكب مادته بسببين الأول الاحتكاك والثانى تحلل أجزائه كما ينحل الحجر الى حصى ورمال . وفى هذا الدور يزيد سكانه ارتقاء فى الكمال العقلى والروحى وكلما نقصت مادة الكوكب أثر ذلك فى دورانه فيحصل هناك تغير فى الدورات ويصبح النظام بالتدريج غير النظام المعتاد فى الأيام والأشهر الخ

هذا ملخص ما قيل فى ذلك عن الأرواح

إذا علمت هذا فأنك تجده يطابق الحديث بعض المطابقة فان المردى فيما تقدم أن الناس يكونون غير متحاسدين ولا متباغضين ويكونون أسرة واحدة وهذا هو المناسب للدور الثالث المذكور إذ ترتقى الأرواح فتكون أرضنا شبيخة كبيرة ونحن عقلاء كاملون وكأن هناك تناسباً بين أخلاقنا وحياة أرضنا وأن حياتنا مرتبطة بأخلاق أرضنا وعمرها وكميتها ودورتها ولذلك تجد فى بعض الأحاديث ان أيام آخر الزمان تكون غير أيامنا هذه مغيرة لها بعض المغيرة

وإذا ارتقت الأرواح كانت الحياة قائمة بالمحبة . وعليه نذكر كيفية حياة المسيح فنقول اعلم أن قوما يسمون (الاسونيين) كانوا عائشين فى فلسطين حتى وادى النيل حافظين تقاليد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأخلاقهم وكانت مهنتهم فى الظاهر الطب وفى الباطن نشر المحبة والاخلاص بين الناس وروى عنهم المؤرخ يوسفوس وفيلون وبلينوس انهم كانوا أفضل قوم على وجه الأرض وتعليمهم أشبه بتعليم فيثاغورس فيقولون بخلود النفس وانها كانت فى الأقطار الشفافة العلوية المضيئة وقد ربطت فى الجسد لترتقى ومتى انطلقت منه ترجع الى عالمها وكانت أرزاقهم شائعة بينهم يأكلون على مائدة واحدة ولطعامهم زهيد ولا يذوقون اللحم إلا نادراً ولم يستخدموا الأسرى لاعتقادهم أن هذا حرام ومخالف لطبيعة العامة لأن الناس جميعاً أحرار ولباسهم كان عبارة عن حلة بيضاء يرمزون بها الى تقاوة النفس وصفائها وفوقها عباءة بيضاء ويقسمون أوقاتهم ما بين الصلاة والعمل والتأمل والدرس

أما الأساتذة فكانوا متفرغين للفلسفة والطب يبعثون فى خواص النبات والمعادن ويستعملون الطريقة المغنيطيسية فى شفاء الأمراض وقد تحقق اليوم عند العلماء الباقين أن المسيح كان مختلطاً بهؤلاء القوم

سنين طويلة وإن لم تذكر ذلك الأناجيل ويثبت ذلك عند هؤلاء المؤرخين أن تعالجه مشابه لهذه التعاليم فكان يأمر بحب القريب والمساواة بين الناس ولا يقر إلا بالله واحد يسمى (الأب) ولا يقدم له ذبيحة في هيكل وهيكله هو هذا الكون فلا حاجة للعبادة في مكان محدود ومكان عبادة الحقيقي للقدس هو القلب وكان يحقر الكذب والانتقام والحرب وكان يحب الوداعة ودمائة الأخلاق والتواضع والسهولة واحتقار المال والتجرد من حطام الدنيا وكان شعار المسيحيين (السلام عليكم) والنصارى الأولون اختلطوا مع الاسونيين فكانوا شعبا واحدا اه

هذا هو الدين المسيحي الذي كان عليه المسيحيون الحقيقيون وإذا كان كذلك وقد قررت الأحاديث نزول المسيح فهل هكذا سيكون الناس جميعا اخوانا في سائر الأرض ويكون المسلمون هم أصحاب هذا الرأي إذا تم هذا فهو نفس الاسلام يقول الله تعالى - ليظهره على الدين كله - ويقول - وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين - هذه هي الرحمة المحمدية التي رمز لها في الحديث أنها عيسوية فدين عيسى داخل في الدين الاسلامي فالاسلام ظاهره تشريع وباطنه حب وسلام . وباليات شعري ما المقصود من الحدود والأحكام ليس لها والله معنى ولا مغزى إلا السلام في الأرض ومعنى حصل السلام بالتعاليم فقدت الشرائع والأحكام سلطاتها لأنه لا سلطان لها إلا على الخاطئين فإذا زال الخطأ واصطلح الناس وتقدمت العقول فأى داع لقطع اليد والصلب وشهادة الشهود بل كل ذلك يقبل ويحل محله الحكمة والعمل . أيها المسلمون اعلموا أن نبينا صلى الله عليه وسلم ينهنا أنكم مستعدون للرقى والسعادة مستعدون للكمال النفسى وإذا كنا نرى سويسرا النصرانية أصبحت ولا يسمع فيها بخائنين ولا سارقين ولا قاتلين ولا ظالمين إلا قليلا فما بالنا عن الكمال ناعمين . ولقد سأل المرحوم محمد بك فريد رئيس الحزب الوطنى المصرى فتاة ترى بقرا كثيرا في المراعى الواسعة في سهول سويسرا قائلا كيف تنامين ألا تخافين من اللصوص فما فهمت ما يقول بل قالت وعمل أحد يأخذ مال غيره وتوى الرجل لا يأخذ تذكرة للقطار إذا سافر فيه اتكالا على أساتته وهو الذى يضع النقود في الصندوق بذمته واثمته . ولقد سأل المرحوم محمد بك فريد أيضا عن قانس من القضاة متى يحضر المحكمة فقالوا له ليس يحضرها إلا في أول كل شهر فتوجه اليه فوجده يخطط النعال ليقتات بصناعته فقال له أليس لك مرتب فقال المرتب على قدر العمل ولا عمل لى إلا ثلاثة أيام في أول الشهر لقلة القضايا اه

أفليس الاسلام أحق بهذه الفضيلة ألا فليحول للناس وجهتهم الى الفضيلة وهي مقصد الاسلام يامعشر المسلمين هل قصرت أنظارتنا أن نكون كهؤلاء يامعشر المسلمين ياعلماء الأئمة اقتضركم على الأحكام الشرعية جهالة عمياء ونذلة حقاء افتحروا عيون الشعوب للجمال الالهى والأخلاق والفضائل ولقد فتح لكم الباب نبينا صلى الله عليه وسلم فأراكم انه سيأتى زمان تكونون فيه كالمسيحيين الأتواين الذين كانوا على الحق فيرشدكم بطريق الاشارة الى أن تكونوا أمة أرقى من هذه الأمة . إن نبينا جاء للهدى فلنكن هداة وهاهوذا يقول لنا ان ذلك الزمان لا يؤخذ فيه الجزية وأن الحسد ينزع فجذوا في العالوم بهذا جاء الدين - وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين - اه الفصل الأول

(الفصل الثانى)

اعلم أن هذا الفصل متصل بالفصل الذى قبله لأن ذلك كان في ذكر ذنوب اليهود وهي ١٦ ذنبا دالة على أنهم كانوا مجرمين من قبل فاذا اقترحوا أن تنزل عليهم يا محمد - كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك - الخ

ثم أخذ يجيب بنوع آخر من العلم فاذا قال أولا ان اليهود اذا اقترحوا عليك أن تنزل عليهم كتابا من السماء فهم قوم غلاظ القلوب وحق لهم كذا وكذا فانه يقول في هذا الفصل - وهل كنت بدعا من الرسل -

وأى نبي نزل عليه الكتاب جملة واحدة من السماء وإن اليهود يعترفون بالأنبياء السابقين ولم ينزل على واحد منهم كتاب مرة واحدة فكيف يريدون مخالفة سنة الله في ازال الكتب السماوية فمن أشهر الأنبياء نوح وإبراهيم وإسماعيل الخ وهم اثنا عشر نبيا هذا هو قوله تعالى (إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده) إلى قوله (وآتينا داود زورا) أى كتابا مزبورا أى مكتوبا و يصح أن يكون الزبور بالفتح اسم للكتاب الذى أنزل على داود وهو مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام بل تسبيح وتقدس وتمجيد وثناء على الله ومواعظ (ورسلا قد قصصناهم عايمك) أى قصصنا رسلا الخ من باب الاشتغال (من قبل) من قبل هذه السورة (ورسلا لم نقصصهم سليمان) أى لم نسهمهم لك ولم نعرفك أخبارهم (وكلم الله موسى تكليما) وكلم الله أقصى مراتب الوحي ثم قال امدح (رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا) لا يغلب على أمره (حكيم) فى تخصيص كل نبي بنوع من الالهام وإذا كانوا تعنتوا عليك ولا يشهدون بنبوتك فاعلمهم وزرهم (لكن الله يشهد بما أنزل إليك) من القرآن الدال على النبوة (أنزله بهلمه) أى متلبسا به الخاص به وهو العلم بتأيمه على نظم معجز مشغل على ما يحتاج اليه الناس فى معاشهم ومعادهم (والملائكة يشهدون) بنبوتك (وكفى بالله شهيدا) أى كفى بما أقام من الحجج على صحة نبوتك عن الاستشهاد بغيره (إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا) ذلك لأنهم جمعوا بين ضلالتهم وضلال غيرهم (إن الذين كفروا وظلموا) محمدا بانكار نبوته وصد الناس عن الاسلام (لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا إلا طريق جهنم خالدين فيها أبدا) وكان ذلك على الله يسيرا لا ييسر عليه ولا يستعظمه ولما قرأ أمر النبوة ورد دعوة المعتضين دعا الناس دعوة عامة فقال (يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فآمنوا) إيمانا (خيرا لكم وإن تكفروا) فهو غنى عنكم (فان الله مافى السموات ومافى الأرض) لا يتضرر بكفركم ولا ينفع بإيمانكم (وكان الله عليا حكيم) فيما ذبر لكم . انتهى الفصل الثانى

﴿ الفصل الثالث ﴾

يقول الله (يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم) يخاطب النصارى (ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم) أوصلها إليها وحصلها فيها (وروح منه) وذو روح صدر منه فذلك يحيى الأموات والقلوب (فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة) أى الآلهة ثلاثة أو الله ثلاثة أو الله وألوه ثلاثة أقانيم الأب والابن والروح القدس فالأب الذات والابن العلم وروح القدس الحياة (انتهوا) عن التثليث انتهاء (خيرا لكم إنما الله إله واحد) بالذات لا تعدد فيه بوجه ما (سبحانه أن يكون له ولد) أى أسبحه تسبيحا من أن يكون له ولد فإن الولد يكون لمن ينفى فيكون بقاء لذكوره بعده إلى أمد معلوم وينفع والديه فى كبرهما والله ليس كذلك فهو باق (له مافى السموات ومافى الأرض وكفى بالله وكيفا) والحاجة إلى الولد ليكون وكيفا عن أبيه قائما بنظام بيته والله هو الوكيل فأين الحاجة للولد الذى هذا من جهة الله أم المسيح فلن يأنف أن يكون عبدا لله بل للملائكة المقرَّبون لا يأنفون من ذلك ولذلك قال (لن يستنكف المسيح) لن يأنف من نكف الدمع اذا نحيت بأصبعك من (أن يكون عبدا لله ولا للملائكة المقرَّبون) أن يكونوا عبيدا لله (ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر) ومن يترفع عنها (فسيحشرهم إليه جميعا) فيجازيهم (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفى لهم أجورهم ويزيدهم من فضله وأما الذين استنكفوا واستكبروا فيعدّ لهم عذابا أليما ولا يجذبون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا) تفسيره ظاهر ثم خاطب الناس قائلا (يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا إليكم نورا مبينا) البرهان المعجزات والنور القرآن (فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم فى رحمة منه) فى نواب (ويهديهم إلى صراطا مستقيما) هو

الاسلام والطاعة في الدنيا وطريق الجنة في الآخرة * يروى أن جابر بن عبد الله كان مريضاً فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتى كلاله فكيف أصنع في مالى فنزلت هذه الآية وهى آخر ما نزل من آيات الأحكام (قل الله يفتيكُم في السكّلة) تقدم تفسيرها في أوّل السورة (إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك) الأخت هنا من الأبوين أو أب لأن أباها عصبة وابن الأم لا يكون عصبة وقوله - ليس له ولد - يعنى ولا والد فالأخت المذكورة لها نصف المال ان انفردت والبرقى لبيت المال على مذهب زيد والشافعى فأما أبوحنيفة وأهل العراق فانهم يردون الباقي اليها أما اذا كان لبيت بنت فانها تأخذ النصف بالفرض وتأخذ الأخت النصف الثانى بالتعصيب لبالفرض لأن الأخوات مع البنات عصبة (وهو يرثها ان لم يكن لها ولد) أى والرجل يرث أخته ان كان الأمر بالعكس فاذا ماتت الأخت وتركّت أخاً من الأب والأم أو من الأب فانه يستغرق جميع ميراث الأخت اذا انفرد ولم يكن للاخت ولد فأما الأخ للأم فانه صاحب فرض لا يستغرق جميع المال (فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك) فمن مات وترك أختين أو أخوات فلهن الثلثان مما ترك فالمراد بالاثنتين هما وما فوقهما (وان كانوا اخوة رجالاً ونساء فلذكر مثل حظ الأنثيين) أى وان كانوا اخوة وأخوات فغلب المذكر على المؤنث أى وان كان المتركون من جهة الاخوة رجالاً ونساء فلذكر منهم نصيب اثنتين من أخواته الاناث (يبين الله لكم) الأحكام والفرائض كراهية (أن تضلوا والله بكل شئ عليم) فهو عالم بمصالح العباد في الميما والملمات

{ لطيفتان }

{ اللطيفة الأولى في شرائع الأنبياء - اللطيفة الثانية في المسيح }

اللطيفة الأولى ارجع الى شرائع الأنبياء في سورة آل عمران وكيف نرى أن الدين واحد بما تعلقناه هناك في مسألة المسيح فقد ذكرنا نبذاً من ديانات كثيرة -

اللطيفة الثانية قد كتبت في مجلة الملاهي العباسية تفسير آيات المسيح المتقدمة بانساع أشمل وموعظة أكل فلاقلمها هنا الآن برمتها فأقول - قل يا أهل الكتاب - الى قوله - فسيحشرهم اليه جميعاً -

الانسان أرقى من الحيوان تمتع بالحرية وهو مع ذلك ضعيف الإرادة خامل العزيمة تتجاذبه الأهواء وتنصف به في هوان الجهالة وترديه في أسفل سافلين

يطفيه المال حتى يستعبده وبه يتعالى على أخيه واذا تولى أمر الناس سعى في الأرض ليفسد فيها بالظلم والعدوان واذا اتبع ديناً أعظم كبيراً تعالى في وصفه وغفل عن تعاليمه وأدبه واذا أعرض عنه أساء وصفه ووسمه بأشنع السمات

عجب أمر هذا الانسان ان كان غنياً طغى وأقانم بأمر الناس بنى أو متديناً بدين غلا وزل وحاد عن الفصد في العقيدة ومن عجب أن أولئك المتغالين يسعرون الناس ويسخرونهم فيستذلون للظالمين ويخضعونهم ويتبعون أهواء أهل القلوب من رجال الدين • ألم تر الى لويس الرابع عشر كيف كانت تقام حفلتان لاستيقاظه كل صباح وكيف كان يقولى خدمته جوع لوصرف ذكائهم العجيب في الأعمال النافعة لكان خيراً للانسان وكيف كان لبعض ملوك الاسلام عند الصلاة عساكر يصطفون وجيوش بالسلاح مدججون • الانسان حر لكنه كالفراس يتساقط في النار انقى بتبسه ماله والمالك يذله ملكه ونوال العلم وأولاد الدين كثيراً ما يتبع أهواءه بلا هدى ولا كتاب منير

من ذلك ما قصه الله في هاتين الآيتين من تعالى اليهود في التشهير بالسيد المسيح عليه السلام وبعض النصارى قديماً من اتخاذها

فقال - يا أهل الكتاب (اليهود والنصارى) لاتفلوا في دينكم - لاتجاوزوا الحد فيه إذ يقول اليهود

انه عليه السلام ولد لغير رشدة وبعض النصارى انه إله (ولا تقولوا على الله إلا الحق) وكيف ينزله بعضهم الى أسفل الدرجات وآخرون يرفعونه الى ما فوق السموات ونهاية الغايات . فهلا انتهجتم سبيلا وسطا لا شطط فيه ولا خلط فلا تنزلونه الى أسوأ المراتب ولا ترفعونه الى رتبة لا تليق إلا للخالق - إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكنتم ألقاها الى مريم - أوصلها اليها وحصلها فيها بـلا توسط مادة على خلاف العادة المألوفة والسنة المعروفة وهذا مفاد قوله - وروح منه - وقوله (فآمنوا بالله برسله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم إنما الله إله واحد) ظاهر معروف - سبحانه - تنزيها له أن يكون له ولد ولا يولد إلا لمن يعتريه العناء ويحل به الفناء ليقوم الولد بأعبائه ويخلقه بعد فناءه وكيف يصطفى الله ولدا مما خلق و - له ما في السموات وما في الأرض - ملكا وخالقا وعبيدا وهل احتياج الناس للولد الا ليخلفهم ويكون وكيلًا لهم والله عز وجل قائم بنظام العالم حافظ لكل شيء - وكفى بالله وكيلًا - فكفى الله من جهة قيامه بالأشياء وحفظه لها فالولد له ضرب من المحال . ليس التغالى في الدين قاصرا على أمة دون أمة ولا طائفة دون طائفة جهل الانسان وطفى قديما وحديثا . اقرأ تاريخ الأمم أمة أمة وبحث أخلاقها وأسرارها وتاريخ دينها تر التعصب في الأمم والجمود في القرائن ساريا في أكثر البشر - ولا يزالون مخلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم - ان الانسان لني خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر - الحق والصبر سعادة الانسان وماعداهما فانما هو الضلال والطيش أو الباطل والرعونة . ينزل الله الدين على لسان رسله فيستحسنون بقشوره وينبذون العمل به وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون ولقد أخذ المسلمون حظهم من الخلاف وافترقوا فيما وسبعين فرقة خلقتها وسواس الشيطان ونصبتها أيدي الشهوات واغتر كل قوم بعصبيتهم واعتزوا بجيوشهم وفرحوا بما عندهم من العلم - وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن -

ما كادت شمس الذات المحمدية تغرب من سماء هذا العالم حتى اتبع كل فريق أحد كبار هذه الأمة ففرقوا خرائق وتفرقوا طرائق وكان منهم من عبد سيدنا عليا كرم الله وجهه في حياته فقاتلهم عليه السلام وهزمهم ومنهم من اعتند العصبة في رجل وقال بالامام المعصوم حتى ان الحاكم بأمر الله لا يزال يعظم الى اليوم ولقد كثر المغترون في هذه الأمة فالعالم يفتخر بعلمه والعايد بمبادته وكثير من الناس يفترون بطاعة فعلوها ثم يتبعونها بالخزيات والذنوب وقد يعتز الشريف بنسبه والتلميذ الذي اتخذ له شيخا بشيخه فأنزل الله هذه الآية ليعرف الناس منازلهم ويقفوا عند حدتهم ومن العجب أن المبتدعين من المسلمين انتهجوا سبل الضلالة ونصبوا أشراك القواية واستحبوا العمى على الهدى وعظموا أناسا لياكلوا باسمهم ويظلموا الناس بالانتساب اليهم ألا وان أثر تلك السيئة ظاهر في الأمة الآن

فكم مرید قنع بما تلقفه من شيخه وهو عن الدين والقرآن غافل واني وان كنت أقر لكثير بالأدب والعلم والاصلاح فلا تزال آسى على هذه الأمة لما تسلط على أفئدتها كثير من لاخلق لهم فيوحون الى الناس ما يوحون من الزور والبهتان حتى لم يبق في الأرض ملك في بحبوحة العيش ونعيم الحياة الا بعض أولئك الرؤساء الذين تسللوا لوأذا من الجامعة القومية والتف حولهم أشياءهم وأغسقوا عليهم النعم وحبس أولئك السادة عنهم العلم والحكمة وعجائب القرآن وزهدهم في العلوم وأناموهم على مهاد الراحة فاحيط بهم من كل جانب وهم لا يشعرون واذا قلت يا أيها المرید لم غفلت وعصيت وجهلت يقول ان صلة شيخى بالله تشفع لى واني بتعظيمى له والتجافى اليه تغفر ذنوبى فا - أجبناه انه لا يملك لك من الله شيئا - ومن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره - امتعض وقال لقد حططت من قبحته وأنزلت من قدره وذلك كما جاء وفد نجران للنبي صلى الله عليه وسلم وقالوا لم تعيب صاحبنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن صاحبكم قالوا عيسى عليه السلام قال وأى شيء أقول قالوا تنول انه عبد الله ورسوله قال انه ليس بعار أن

يكون عبد الله ورسوله فنزل قوله تعالى - لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون -
نكف عنه كفرح ونصر كاستنكف يقال نكفت الدمع اذا نحيته بأصبعك أى لن يأنف وهذا كقولهم أصبح
لا يخالفه رئيس ولا مرؤس مبالغة في التشهير والاستعمال شائع عربى

واذا كان السيد المسيح عليه السلام لا يستنكف أن يكون عبدا لله وهو من أولى العزم فكيف يضل فريق
من أمتنا ويتغالون في الطرق التى يسلكونها ويعولون على شيوخهم الأحياء أو الأموات في مغفرة ذنوبهم
ولن يصل شيوخهم الى رتبة المسيح عليه السلام واتى للولى أن يصل مرتبة التبي صلى الله عليه وسلم . أقول
ذلك وقد أيقنت بأن طائفة تغال من الأمة فظنوا أنهم يصلون الى حال تصلهم بالله يرفع عنهم بها التكليف
ولقد سمعت مریدا يقول ان شيخى هو . الله . ومن هذا علمت أن التعاليم الباطنية القديمة العهد بمواثيقها
وعهودها لاتزال تتوالى فى الأمة يتلقها الأبناء عن الآباء . وأنا أقول أيها المسلمون وجب علينا الآن أن نبين
للأمة عيوبها وحق علينا نصحتها وارشادها

يا أيها الناس اتى في وجل أن تضعي الأئمة وتذهب ربحها يقول العاصى اتى من أمة محمد صلى الله عليه
وسلم وكفتى هذه النسبة

وقد ضرب الامام الغزالي هؤلاء الجهال مثلا فقال مامعناه من المغترين بالله من يعظم الدين وهو مقيم على
معاصيه فثلمهم كمثل رجل أمسك بذقن آخر وضربه على وجهه وقال ان أباك كان عظيما شريفا
قال لى رجل فى محفل فى بلاد الفلاحين بالشرقية ان الله يغفر بالحج الذنوب الكبائر فقلت له يا هذا اذا
أرسلت اللصوص فسرقتوا ألف جبل وقتلوا مائة رجل واسترقوا عشرين ألف جنيه ثم حججت بمائة منها فماذا
ترى أفترى أيها الرجل أنك أدخلت الحيلة عليه ومكرت به وهو سرع الحاسبين

يا أيها الناس اتقوا الله واعلموا أن نبينا أفضل الأنبياء فشرعه أنسب للأئمة وهل يليق بكرامته أن يكون
تابعوه أقل الناس أدبا وأكثرهم ذنوبا وأجهلهم صناعة وأضلهم سياسة وأبعدهم عن الفضائل وأقربهم
الى الرذائل ويتبجحون بقولهم (انما أتباعه) وهل هذه النسبة اللفظية تقنع الجاهل فضلا عن العالم

لقد قال اليهود والنصارى قديما مثل ذلك فنزل دما لهم قوله تعالى - وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء
الله وأحباءه قل فلم يعذبكم بذنوبكم - بالقتل والهلاك فى الدنيا والعذاب فى الآخرة - بل أتم بشر من خلق
يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملك السموات والأرض وما بينهما واليه المصير - وقال قبل ذلك - قل
فمن يملك من الله شيا ان أراد أن يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن فى الأرض جميعا والله ملك السموات
والأرض وما بينهما ما يخلق ما يشاء والله على كل شئ قدير - هنا جاء الحق وزهق الباطل وبطلت حجة الجهال
المدعين أنهم أحق بالله من غيرهم

واذا كان المسيح عليه السلام عرضة لهلاكه هو وجميع من فى الأرض فأى حجة يأيها الناس للتوا كل
الأنبياء جرى عليهم القانون والناموس يقول الله عز وجل على لسان نبيه - ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت
من الخير وما مسنى السوء - ويقول الله عز وجل على لسان نبيه أيضا - وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم -
يا أيها الناس إياكم والشك فى كلام الله أن يقول امرؤ هذا ظاهر وله باطن . يا قوم انا نظرنا فى طرق هذه
الأئمة فرأيناها مزقت كل مزق . يا قوم لاسبيل لأن يزول الضلال الا بالعلم والحكمة . يا قوم ديننا ناموس
عام لا يستثنى شريفا ولا وضعيا وليس عند الله عظيم ونسيب . يا قوم ليس لى من هذا القول كلمة واحدة انما
هذه آراء أسلافنا وعظمائنا

يا قوم ان هذا رأى الامام الغزالي وشيوخ الصوفية أنفسهم فاحذروا بعض رجال العصر الحاضر فأكثرهم
لا يعلمون واذا كان الله عز وجل يخاطب نبينا صلى الله عليه وسلم بقوله (وان كان) يا محمد (كبر عليك

اعراضهم فان استطعت أن تبغني ثقفا) منفذا تنفذ به (في) جوف (الأرض أو سما) مصعدا تصعد به الى (السما فتأتيهم بآية) مما يقترحون عليك فافعل ذلك أى أنت لاتقدر عليه (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) فانذرهم واصبر (ولاتكونن من الجاهلين) الذين يجزعون في مواطن الصبر فان ذلك من دأب الجاهلاء

ويقول سبحانه إذ جاء ابن أم مكتوم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده صناديد قریش يدعوهم الى الاسلام فقال يا رسول الله علمني مما علمك الله وكرر ذلك ولم يعلم تشاغله بالقوم فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس وأعرض عنه فنزل قوله تعالى (عبس وتولى أن جاءه الأعمى) وأى شئ يجعلك داريا بحاله لعله يتطهر من الآثام بما يتلف منك (وما يدريك لعله يزكى أو يذكر) يتعظ (فتنفعه الذكرى) * أما من استغنى فأنت له تصدى تعرض بالاقبال عليه وليس عليك بأس في أن لايتزكى بالاسلام حتى يبعثك الحرص على الاسلام الى الاعراض عمن أسلم (وما عليك ألا يزكى وأما من جاءك يسعى) يسرع طالبا للخير (وهو يخشى) كبوة الطريق لأنه أعمى لا قائد له (فأنت عنه تلهى) تتشاغل فانظروا يا رجال الاسلام خطاب الله لنبيه صلى الله عليه وسلم ولعيسى ولأهل الأرض قاطبة

انظروا يا أهل العلم كيف عتب الله على نبيه ان أعرض عن رجل أعمى وقد تصدى لدعوة عظماء قریش وهو يطمع أن يعز الله بهم الاسلام لا تكبرا عليه * ولقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان بعد ذلك يكبره ويقول اذا رآه مرحبا بمن عاتبني فيه ربي واستخلفه على المدينة مرتين

ولقد روى أن عتبة بن أبى وقاص شج النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وكسرر باعيته فجعل يمسح الدم عن وجهه ويقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهم أن يدعو عليهم فنزل قوله تعالى (ليس لك من الأمر شئ) ويقول صلى الله عليه وسلم لو صرفت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها ويقول يافاطمة بنت محمد لا أغنى عنك من الله شئاً • ياأمة الاسلام هذا كلام ربكم وهذه حال نبينا والأنبياء والمسيح عليه السلام الناس أجمعون عبيد لله

فانظروا من أين دخلت الغفلة على المسلمين • يا قوم من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره • دين الاسلام أخلاق فاتقوا الله أيها الناس واعلموا أن الاسلام • دين الفضيلة • دين الحكمة دين العلم • دين الأدب

واذا اكتفى الحاج بحجته والمصلى بصلاته والمريد بشيخه والفقير بفقيره والأديب بأدبه اللفظي فلمن أنزل القرآن وآدابه • يا رجال الاسلام أنذركم هلاك العدد وقطع المدد ورق الولد وضياع البلد أنذركم اقتراب أجل الأمة المحمدية أنذركم صاعقة العذاب الهون • لم يبق الا أيام قلائل فان لم ترجعوا الى الجادة هلكت الأمة وصاروا كأهل الأندلس قديما • لقد أطلت في هذا المقام وشرحت حال المسلمين الحاضرة بعد أن أطلت فيها التفكير فأيقنت بما كتبت

هذا المناسبة السيد المسيح عليه السلام ولعمرك لم يسمعا الله ذلك الا لندكر ونعتبر • ولنرجع الى بقية الآية (ومن يستنكف) يترفع عن عبادته (ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعا) فيجازيهم والاستكبار دون الاستسكاف حيث لا استحقاق وقديون الاستكبار عن استحقاق

يا أيها المسلمون ما أكثر الغرور وما أجهل المغرورين • دين الاسلام أخلاق وفضيلة ولقد عينا سائر الأمم بهذا النقص المشين فان لم ترجع عن عيبنا فاننا في عذاب الخزي واقعون • اللهم ارزق أمتنا رجالا مصلحين وفقهها في أخلاق دينها انك سميع قريب

هذا الذي شرحناه اليوم في الآيتين من سورة النساء بعض ما فهمه الصحابة رضوان الله عليهم وانظروا الى عمر رضى الله عنه وقد تلقى الشريعة عن صاحبها وشاهد كسرر باعيته في أحد والدم يسيل على وجهه وسمع آية الوحي

- ليس لك من الأمر شيء - أنظروا كيف علم أن الناس كلهم خاضعون لناموس واحد في الدنيا والآخرة فقال لابن القبطى اضرب ابن عمرو بن العاص كما ضربك بمحضر من الصحابة وكيف يقول له كيف تستعبدون الناس وقد ولدوا أسوارا وكيف جعل الأمر شورى عند موته • تأملوا يا قوم في الأمر فاني أخاف أن يضع من أيدينا فالوقت قصير حكى لي أن رجلا دولا نديا قال إن دين محمد صلى الله عليه وسلم فهمه أصحابه في القرن الأول ثم تولى شأن دينه شعوب حقيرة ونفوس صغيرة وعقول قصيرة فرجعوا الفهقرى وتفقهروا إلى الورا وصاروا عبدة للورى ﴿ تم تفسير سورة النساء ﴾

﴿ سورة المائدة مدنية • وآياتها مائة وعشرون آية ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ تقسيم سورة المائدة ﴾

- (١) الحلال والحرام في الصيد ونحوه من أول السورة إلى قوله الخاسرين
- (٢) طهارة الجسم بالماء وطهارة القلب بالصلاة وبالعدل وشكر النعمة من قوله - يا أيها الذين آمنوا - إلى قوله - وعلى الله فليتوكل المؤمنون -
- (٣) أخذ العهد على بني إسرائيل بالصلاة والزكاة والإيمان فنقضوا عهدهم وكذلك النصارى وتوبيع الطائفتين وتفرعهم وقصة دخول بني إسرائيل بيت المقدس من قوله - ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل - إلى قوله - على القوم الفاسقين -
- (٤) قصة ابني آدم وكيف كان الظلم قديما كما صار حديثا من قوله - واتل عليهم - إلى قوله - فأصبح من النادمين -
- (٥) حكم القاتل وقاطع الطريق والشارق من قوله - من أجل ذلك - إلى قوله - والله على كل شيء قدير -
- (٦) أحكام التوراة والإنجيل والقرآن وأن أهل كل كتاب يحكمون به من قوله - يا أيها الرسول لا يحزنك - إلى قوله - يوقنون -
- (٧) أمر الله للمؤمنين أن لا يتولوا اليهود والنصارى وأن لا يرتدوا وتقرع اليهود والنصارى على ذنوبهم من قوله - يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى - إلى قوله - وكثير منهم سوء ما كانوا يعملون -
- (٨) أمر الله للنبي صلى الله عليه وسلم أن يبلغ الرسالة ووعده له بحفظه من الناس وإن يجاهر اليهود والنصارى بأنهم ليسوا على شيء من دينهم وذكر فريقين من النصارى هادين وضالين وذم اليهود من قوله - يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك - إلى قوله - أولئك هم أصحاب الجحيم -
- (٩) الحلال والحرام في الصيد وذكر الخمر والميسر ونحوهما من قوله - يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم - إلى قوله - فينبشكم بما كنتم تعملون -
- (١٠) نوع من الشهادات من قوله تعالى - يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم - إلى قوله - لا يهدي القوم الظالمين -
- (١١) خطاب الله لعيسى ابن مريم يوم القيامة يجواب من قوله - يوم يجمع الله أرسل - إلى آخر السورة

﴿ مقدمة ﴾

نزلت سورة المائدة بالمدينة الاقوله - اليوم اكملت لكم دينكم - فانها نزلت بعرفة في حجة الوداع والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم في خطبة وقال يا أيها الناس ان سورة المائدة من آخر القرآن نزولا فأحلوا حلالها وحرموا حرامها * قال البغوي روى عن مبسرة أن الله تعالى أنزل في هذه السورة ثمانية عشر حكما ينزلها في غيرها وهي قوله تعالى (١) والمنخنقة (٢) والموقوذة (٣) والمتردية (٤) والنطيحة (٥) وما أكل السبع الا ما ذكيت (٦) وما ذبح على النصب (٧) وأن تستقسموا بالأزلام (٨) وما علمتم من الجوارح مكليين (٩) وطعام الذين أنوتوا الكتاب حل لكم (١٠) والمحصنات من الذين أنوتوا الكتاب (١١) وتام بيان الطهر في قوله - اذا قمتم الى الصلاة - (١٢) والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما (١٣) ولا تقتلوا الصيد وأنتم حرم (١٤) ما جعل الله من بحيرة (١٥) ولا سائبة (١٦) ولا وصيلة (١٧) ولا حام وقوله (١٨) شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت * أقول وهذه تنقسم الى ثلاثة أقسام * الأول ما حرم وكان حلالا عنده العرب وهو سبعة * والثاني ما أحل وهو سبعة * والثالث أربعة أقسام ما يفيض الى تنزيه الجسم من الأقدار الحسية والمعنوية وهي النجس والحدث والى تنزيه النفوس من الخيانة في الأموال بالسرقات والى عدم قتل الحيوان في أحوال خاصة والى العدل في الشهادة فهذه هي ١٨

فلنشرح (١) أول هذه الأقسام الثلاثة (٢) ثم لآيين كيف أباح الله قتل الحيوان مع انه رحيم وكيف اجتمعت الرحمة والايام في علمنا الأرضي (٣) وبيان الحيوانات الآكلة والمأكولة (٤) وكيف كان النظام يطلب ذلك (٥) وكيف اختلف نوع الانسان اختلاف الحيوان وكيف كان الاسلام وسطا وكيف كان الله هو الملهم والمعلم بالالهام تارة والاختبار تارة أخرى (٦) وتحريم أكل الطيور النافعة للانسان شرعا (٧) وكيف سمى الله هذه السورة مائدة وبسط فيها الحلال والحرام (٨) وكيف كانت هذه السورة هي مفتاح لباب العلوم الحيوانية حتى يبلغ منه المسلمون فيعرفوا الضار والنافع بتعليم الله لهم والهامه سبحانه وتعالى واختبار الضار والنافع فيحفظون ما ينفعهم ويحرمون أكله وفي ذلك باب واسع لدرس الحيوانات كلها ولست أرمي في الأرض وهذا بحر مسعد من قوله تعالى - هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا - فلا بد من دراسة العالم الذي نحن فيه فأمّا البقاء على الجهالة العمياء في الاسلام فذلك باب يجر الى فناء هذه الأمة وقيام غيرها مقامها فليس علم الفقه المعروف كل شيء بل هو جزء قليل جدا من الدين والدين لا يزال بحاله فليقيم في الاسلام عقلاء وليفكروا فهذا موسمهم والله قد أذن بذلك * فهذه ثمان مسائل فلنبتدى بالمسألة الأولى فنقول

(١) شرح هذه الأقسام الثلاثة ذات المسائل الثمانية عشرة

القسم الأول منها ما كان حلالا وحرم بالقرآن وهو ٧ خلاف الأربعة التي حرمت قبل هذه السورة في القرآن وهي الميتة والدم والخنزير وما أهل لغير الله به فيكون هذا بما أضيف اليه أحد عشر محرما (١) أحدها الميتة كانت العرب تقول انكم تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل الله * ان تحريم الميتة موافق للعقل لأن الدم جوهر لطيف فاذا مات الحيوان حنق الله احتبس الدم في عروقه وتعفن وفسد وحصل من أكله مضار (٢) ثانيا الميتة كانوا يملؤن المعى من الدم ويشورونه ويطعمونه الضيف حرم عليهم ذلك وقال الأعشى فإياك والميتات لا تقربنها * ولا تأخذن نصلا حديدا لتفصدا ولا تنسحقن جارة ان سرها * عليك حرام فانك كعن أو تأبدا

يقول مفسر وهذه الآيات ان العرب كانوا اذا أجذبوا جرحوا بلههم بالنصال فتنزل الدم فشر به

(٣) الثالث لحم الخنزير لأن الخنزير أضرى الحيوان على الطعام والشهوات وأشهره فأكل لحمه يورث الأخلاق التي عليها ذلك الحيوان كما ان الحيوان المريض يورث آكله مرضا * ولقد ثبت في العصر الحاضر أن الدودة الوحيدة

لا تكون الامنأ كل لحم الخنزير فلهجوم الناس وعظامهم تابعة لأغذيتهم وهذا باب واسع في العلم بحسب النظر فيه طويلا
والبحث في الحكمة والعالم المشاهد

(٤) الرابع - مأهل - لغير الله به - الاهلال رفع الصوت يقال أهل فلان بالجمع اذا لبي به ومنه استهل الصبي وهو صراخه اذا ولد وكانوا يقولون عند الذبح باسم اللات والعزى فحرم الله تعالى ذلك وانما حرم ذلك لتصان العقائد عن التفرق والاختلاف فان ذكر اسم الأصنام عند الذبح مشعر بتفرق الوجهة وتفرقها داع لتفرق الأعمال والأحوال فلا يكون نظام للأموال الحيوية ويتبعها أن يخسروا الآخرة والآخرة انما هي نتيجة الحياة الدنيا تنظيما واختلالا في العقيدة والعمل

(٥) الخامس المنخقة يقال خنقه فاختنق والخنق والاختناق انصار الخلق . فهذا الخنق بأى وجه موجب للتحريم فنه انهم كانوا في الجاهلية يخنقون الشاة فاذا ماتت أكلوها ومنها ما يخنق بحبل الصائد ومنها ما يدخل رأسها بين عودين في شجرة فتحنق فموت . وهذه المنخقة بأى وجه من جنس الميتة لأنها لما ماتت لم يسئل دمها فكانت منها

(٦) السادس الموقوذة وهي التي ضربت الى أن ماتت يقال وقذها أو وقذها اذا ضرب بها الى أن ماتت ومن الموقوذة مارى باليندق فمات وهي من الميتة لأنها لم يسئل دمها

(٧) السابع المتردية والمتردى هو الواقع في الردى وهو الهلاك قال الله تعالى - وما يغني عنه ماله اذا تردى - أى وقع في الردى وهو في الآلة النار ويقال فلان تردى من السطح فالمتردية هي التي تسقط من جبل أو موضع مشرف فقوت . وهذه أيضا من الميتة لأنها ماتت وباسال منها الدم . وكذلك ما تشابه أمرها فلم يعلم أمتردية هي أم مصابة بالسهم بأن وقعت من فوق الجبل وقد أصابها سهم فلا يدري بأيها ماتت ألسهم أم بالتردى

(٨) الثامن النطيحة وهي المنطوحة الى أن ماتت كسائتين تناطحتا الى أن ماتتا أو ماتت احدهما وهي من الميتة لأنها ماتت من غير سيلان الدم واعلم أن فعيل بمعنى مفعول يستوى فيه المدكر والمؤنث اذا كان الموصوف مذكوراً فاذا لم يكن الموصوف كجاءنا دخلت التاء فارقة

(٩) التاسع - مأكل السبع الاماذا كيتم - السبع يقع على ماله ناب ويعدوبه على الانسان والدواب ويفترسها مثل الأسد وما دونه . وكان أهل الجاهلية اذا جرح السبع شياً فقتله وأكل بعضه أكلوا ما بقي فحرم الله تعالى وتقدير الآية - ومأكل السبع منه - لأن مأكل السبع قد نفد وقوله - الاماذا كيتم - أصل الذكاء اتمام الشيء ومنه الذكاء في الفهم ويقال ذكيت النار انتمت اشعالها فقوله - الاماذا كيتم - أى الا ما وجدت له عيناً تطرف أو ذنباً يتحرك أو رجلاً تركض فذب محرقوه فانه حلال فانه لولا بقاء الحياة ما حصلت هذه الأحوال ويكون هذا الاستثناء مما تقدم من المنخقة الى قوله - ومأكل السبع - والتذكية هنا هي التي أجهزت على الحيوان لا الخنق ولا الوقذ الخ وهذا قول على وابن دباس والحسن وقتادة ويقول بعضهم كلا بل هذا راجع لما أكل السبع والقول الثالث انه استثناء منقطع أى - الاماذا كيتم - من غير هذه فأما هذه فلا تحل ذكيت أو لم تذك

(١٠) العاشر - وما ذبح على النصب - وهي أعجار كانوا ينصبونها حول الكعبة وكانوا يذبحون عندها للأضنام وكانوا يلطخونها بتلك السماء ويضعون اللحوم عليها فقال المسلمون يا رسول الله كان أهل الجاهلية يعظمون البيت بالدم فنحن أحق بأن نعظمه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكره فأنزل الله - لنزال الله لحومها ولادماؤها ولكن نزاله التقوى منكم - والنصب جمع نصاب كحمار وجر أو نصب كسقف وسقف أو النصب وهي العلامة تنصب للقوم أى وما ذبح على اعتقاد تعظيم النصب أو للنصب

(١١) الحادى عشر قوله - وأن تستقسموا بالأزلام - كان أحدهم اذا أراد سفراً أو غزواً أو تجارة أو نكاحاً أو أمراً آ - فمن معاذم الأمور ضرب بالقداح وكانوا قد كتبوا على واحد منها أمرنى ربى وعلى الثانى

نهاني ربي والثالث لاشئ عليه فان خرج الأمر أقدموا على الفعل وان خرج النهي أمسكوا عنه وان خرج الذي لم يكتب عليه أعادوا العمل مرة أخرى فغنى الاستقسام بالازلام طلب معرفة ما قسم لهم من الخير والشر بواسطة ضرب القداح والازلام القداح واحدها زلم وسميت الاقداح بالازلام لانها زلمت أى سويت ويقال رجل مزلم وامرأة مزلمة اذا كان كل منهما خفيفا قليل العلائق ويقال قدح مزلم اذا ظرف وأجيد قدح وصنعتة وانما حرم ذلك لأنهم كانوا يحملون تلك الازلام عند الأصنام ويعتقدون أن ما يخرج من الأمر والنهي على تلك الازلام انما يكون بإرشاد الأصنام واعانتها فلهذا السبب كان فسقا وحراما

واعلم أن الله عز وجل منع علم الغيب عنا لحكمة وهي الحد ولو أننا عرفنا الغيب ما عملنا عملا بل كان الانسان ينام منتظرا ما يجي به القدر وهذا تعطيل لمصالح الدنيا فلذلك منع الله علم الغيب عن الناس وجعل الرؤس وغيرها فيها الحق والباطل والصدق والكذب ليحترس الناس وليفكروا بعقولهم ولا يتكلموا إلا على ربهم الذي حجبهم برحمته عن معرفة الغيب إلا بما شاء لحكمة . اهـ القسم الأول من الأقسام الثلاثة وهي السبعة التي حرمت في هذه السورة مضافا لها الأربعة التي معها وكانت محترمة قبل نزول هذه السورة

القسم الثاني ما أحل وهو سبعة (١) ماصدناه بالجوارح الملعنة (٢) وطعام الذين أوتوا الكتاب (٣) والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب (٤) بيان الطهر والبحيرة والساقية والوصيلة والحام

(١) ماصدناه بالجوارح الملعنة - وما علمتهم من الجوارح مكابين - والجوارح جمع جارحة وهي الكواكب من السباع والطيور كالفهد والثمر والكلب والبارى والصرقر والعقاب والشاهين والباشق من الطير مما يقبل التعليم سميت جوارح من الجرح لانه يجرح الصيد عند امساكه ويصح أن تسمى جوارح بمعنى كواكب من جرح واجترح بمعنى كسب واكتسب ومعنى مكابين معلمين والمكاب هو الذي يغري الكلاب على الصيد أو هو مؤذّب الجوارح ومعلمها وانما اشتق له الاسم من الكاب لأنه أكثر احتياجا الى التعليم هكذا قالوا وأقول بل هو أقرب الى الاقناس بالناس وأدنى الى طاعتهم بخلاف الطيور . ثم قال تعالى - تعلمونهم مما علمكم الله - من الحيل وطرق التأديب فان العلم بها الهام من الله ومكتسب بالعقل الذي هو منحة منه سبحانه وتعالى ومنه أن يتبع الصيد اذا أمره صاحبه وان ينزجر عنه اذا انزجر وينصرف بدعائه ويمسك عليه الصيد ولا يأكل منه ولا ينفر من صاحبه اذا أرادته وأن يحببه اذا دعاه فهذا هو تعليم الجوارح فاذا وجد منها ذلك مرارا كانت ملعنة وأقلها ثلاث مرات عند أبي يوسف ومحمد ومرتان في رواية عن أبي حنيفة وعند أحمد أيضا ومرة واحدة عند الحسن البصري ويعتبر العرف عند الشافعي وأبي حنيفة في أظهر الروايات عنه * قال صلى الله عليه وسلم لعدي بن أبي حاتم اذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله فكل

(١) فاذا كان الكلب معلما وصاد صيدا وجرحه وقتله وأدركه الصائد ميتا فهو حلال لأن جرح الجارحة كالذبح

(٢) الجوارح الملعنة حكمها حكم الكلاب

(٣) والسهم والرمح كذلك . فاذا صاده الكلب وجثم عليه وقتله بالنم من غير جرح ففيه قولان (١) انه ميتة لا يؤكل (٢) يحل لدخوله فيما أمسكن عليكم وهذا كله مالم يأكل منه فان أكل منه فقد اختلف العلماء فيه فمن قائل لا يحل وهو قول ابن عباس وطاوس والشعبي وعطاء والسدي وأظهر اقول الشافعي مستدلين بقوله تعالى - فكلوا مما أمسكن عليكم - وهذا قد أمسكه على نفسه وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعدي بن أبي حاتم اذا أرسلت كلبك فاذا ذكر اسم الله فان أدركته ولم يقتل فاذبح واذا ذكر اسم الله عليه وان أدركته وقد قتل ولم يأكل فكل فقد أمسك عليك وان وجدته قد أكل فلا تطعم منه شيئا فاما أمسك على نفسه . ومن قائل يحل وهو قول سلمان الفارسي وسعد بن أبي وقاص وابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهم . فهو لاء

يقولون يحلّ وإن كل منه وهو القول الثاني للشافعي

(٢) الثاني من السبعة التي تحل طعام الذين أوتوا الكتاب في قوله تعالى - وطعام الذين أوتوا الكتاب حلّ لكم وطعامكم حلّ لهم - طعام الذين أوتوا الكتاب هنا هي الذبائح التي يذبحونها وأما الجوس فلأن كل ذبائحهم ولا تزوج نساءهم ولأن كل ذبائح أهل الشرك من العرب وعبد الأصنام ومن لا كتاب لهم فأما غير الذبائح فلا كلام فيها لأنها محللة قبل أن كانت لأهل الكتاب وبعد أن صارت لهم لايبيح لتخصيصها بأهل الكتاب فائدة ولوديع اليهودي أو النصراني على غير اسم الله (١) قيل لا يحل ذلك وهو قول ربيعة (٢) ولكن أكثر أهل العلم أنه يحل وهو مذهب الشيعي وعطاء قالوا لأن الله أحل ذبائحهم وهو يعلم ما يقولون (٣) وقال الحسن إذا ذكرنا غير اسم الله وأنت تسمع فلأن كل وإذا غاب عنك فكل فقد أحله الله (٤) وزعمت طائفة أنه يحل مطلقا ولو ذكرنا اسم غير الله وأما قوله - وطعامكم حلّ لهم - أي يحل لكم أن تطعموهم من طعامكم وكأنه لما كانت المناكحة غير جائزة من بعض الوجوه بأن يتزوجوا نساءنا نبه بهذا على أنه يجوز أن نطعمهم من طعامنا وإن لم يحز أن تزوجهم من نساءنا

(٣) الثالث من السبعة التي تحل - والمحضات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم - أي وأحل لكم المحضات من أهل الكتاب اليهود والنصارى وهل يراد بالمحضات الحرث منهن

(١) وهذا قول ابن عباس فلا يزوج بالأمة الكتابية من اليهود والنصارى لأنه اجتمع في حقها نوعان من النقص الكفر والرق وهو مذهب الشافعي (٢) وقال الحسن والشيعي والنخعي والضحاك المحضات العفيفات من أهل الكتاب فيجوز التزويج بالأمة الكتابية وهو مذهب أبي حنيفة لعموم هذه الآية فزواج الكتابيات الذميات جائز وقد تزوج عثمان بن عفان نائلة بنت المرافصة على نسائه وهي نصرانية وطلحة بن عبيد الله تزوج يهودية وقد كره ابن عمر ذلك وكان يحتج بقوله تعالى - ولا تتكحوا المشركات حتى يؤمن - وقال الجمهور هذه الآيات التي ذكرها عامة وخصت بهذه الآية لجميع المشركات محرمات مالم يؤمنن إلا الكتابيات فذلك عام وهذا خاص غلت الكتابيات وبقي تحريم غيرهن من المشركات . وقال سعيد بن المسيب والحسن يجوز التزويج بالذميات والحرييات من أهل الكتاب لعموم الآية والجمهور أنها خاصة بالذميات دون الحرييات * قال ابن عباس من نساء أهل الكتاب من تحل لنا ومنهن من لا تحل لنا وقرأ - قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله - إلى قوله - حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون - والمراد بهم أهل الذمة دون أهل الحرب من أهل الكتاب وقوله - إذا آتيتهموهن أجورهن - أي مهورهن وهي الموضع الذي يبذله الرجل للمرأة - محصنين غير مسافحين - أي مستعفين بالتزويج غير زانين - ولا متخذين أخدان - يعني ولا منفردين ببغى واحدة قد خادنها وخادته واتخذها لنفسه صديقة يفجر بها وحده . حرم الله الجماع على جهة السفاح وهو الزنا واتخاذ الصديق وهو الخلدن واحله على جهة الاحسان وهو التزويج بعقد صحيح (ومن يكفر بالإيمان) ومن يجحد ما أمر الله به من توحيده ونبوّة محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله (فقد حبط عمله) بطل ثواب عمله الذي عمله في الدنيا وخاب وخسر في الدنيا والآخرة (وهو في الآخرة من الخاسرين) إذا مات على ذلك

الرابع والخامس والسادس والسابع من التي تحل هي المذكورات في قوله تعالى (ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) إذا نتجت الناقة خمسة أبطن آخرها ذكر بحروا أذنأ أي شقوها وخلوا سبيلها فلا تتركب ولا تحلب فهذه هي البحيرة . وأما السائبة فإن الرجل منهم كان يقول ان شفيت فناقني سائبة ويجعلها كالبحيرة في تحريم الانتفاع بها . وأما الوصيلة فقد كانت الشاة إذا ولدت سبعة أبطن نظروا فإن كان السابع ذكرا ذبحوه وأكل منه الرجال والنساء وإن كانت أنثى تركوها في الغنم وإن كانت ولدت ذكرا وأنثى قالوا وصلت

أناها واستحيوا الذكركم يذبحوه من أجل ذلك والحامي هو الفحل إذا انفلق له أحد أمرين إما أن يركب ولد ولده أو ينتج من صلبه عشرة أبطن فيقولون حي ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا من مرعى فإذا مات أكله الرجال والنساء وقوله - ماجعل الله - ماسرع الله - من بحيرة الخ - .

القسم الثالث وهو ما يشير إلى تنزيه الجسم عن الأقدار الحسية والمعنوية وهي الحدث والنجس وإلى تبرئة النفس من الخيانة في الأموال بالسرقات وإلى عدم قتل الحيوان في أحوال خاصة وإلى العدل في الشهادة وأدائها

(المسألة الأولى - نظافة الجسم)

(يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة) أي إذا أردتم القيام إلى الصلاة - فاغسلوا وجوهكم - من منابت شعر الرأس إلى متهسى الذقن طولا ومن الأذن إلى الأذن عرضا مع وصول الماء إلى ما تحت الحاجبين وأهداب العينين والعذارين والشارب والحنفية وإن كانت كثرة وأما اللحية فإن كانت كثرة لا ترى البشرة من تحتها لا يجب غسل ما تحتها ويجب غسل الخفيفة ولم يوجب أبو حنيفة مرور الماء على ما نزل من شعر اللحية عن حد الرأس ويجب إمرار الماء على ظاهره عند غيره - وأيديكم إلى المرافق - المرفق بالكسر هو من الإنسان أعلى الذراع وأصل العضد ومذهب جمهور العلماء دخول المرفقين في الغسل الواجب ونقل عن مالك والشعبي وأبي بكر بن داود الظاهري أنه لا يجب وكذا ابن جرير الطبري وحجة الجمهور أن اليمين مع وجبة غيرهم أن الغاية للشيء لا تدخل فيه والحد غير المحدود - وامسحوا برؤوسكم - أي رؤوسكم أو الصقوا المسح برؤوسكم فالباء إما زائدة وإما أن يكون الفعل تضمن معنى الإصاق والمسح عند الشافعي أقل ما يقع عليه الاسم . وعند أبي حنيفة ربع الرأس . وعند مالك جميع الرأس - وأرجلكم إلى الكعبين - بالنصب عطف على وجوهكم أو بالجر للجوار (وفرض الرجلين)

(١) أما المسح عند ابن عباس وقتادة وعكرمة والشعبي والامامية من الشيعة (٢) وأما المسح بالقرآن والغسل بالسنة عند أنس (٣) وأما الجمع بين الغسل والمسح عند داود الظاهري (٤) وأما التخيير بين الغسل والمسح عند الحسن البصري ومحمد بن جرير الطبري (٥) وأما الغسل فقط عند جمهور العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من الأئمة الأربعة وأصحابهم وهذا الخلاف كله راجع لقراءة الجز والنصب والأحاديث الواردة بطرق مختلفة ولاستنتاج كقول الشعبي إنما المسح على الرجلين ألا ترى أن ما كان فيه الغسل جعل عليه التيمم وما كان عليه المسح أهمل وقال ابن عباس الوضوء غسلتان ومسحتان وهكذا وقوله - إلى الكعبين - الخلاف في دخول الكعبين كالخلاف في دخول المرفقين والكعبان هما العظمان الناثان عند مفصل الساق والقدم عند جمهور العلماء في اللغة والفقه وشذت الشيعة والقائلون بمسح الرجلين إذ قالوا الكعب عظم مستدير على ظهر القدم فيكون في كل رجل كعب واحد

(كيفية الوضوء)

فروض الوضوء . اعلم أن فروض الوضوء التسمية وتقديم غسل اليدين والمضمضة والسواك والاستنشاق والنية عند غسل الوجه وغسل الوجه وداخل العين مع مقدم الأذن وغسل اليدين وتقديم اليمنى ومسح الرأس وغسل الرأس مع المسح وغسل الرجلين والترتيب والفور ويكون لكل صلاة والتدليك فالتسمية عند أحمد واسحق وتقديم غسل اليدين عند بعض الفقهاء كفي الرازي والمضمضة والاستنشاق عند أحمد واسحق في الوضوء والغسل . وعند أبي حنيفة في الغسل دون الوضوء والسواك عند داود . والنية عند الشافعي والترتيب عنده أيضا والفور وهو الموالاة عند مالك وما قبل من الأذن مع الوجه غسلا وما أدبر مع الرأس مسحا عند الشعبي وإدخال الماء في العين عند ابن عباس وتقديم اليد اليمنى عند أحمد ومسح الرأس مع غسلها عند داود الظاهري ويجب الوضوء لكل صلاة عنده أيضا والتدليك عند مالك

وأبو حنيفة لم يوجب منها إلا أربعة وهي المذكورة في الآية وزاد الشافعي خامسا وهو النية وزاد الشافعي أيضا وأحمد سادسا وهو الترتيب كالأية وأوجب مالك الموالاة والتدليك فلا تفاق على أربعة والاختلاف في اثني عشر **(قاعدة)** قال الأوزاعي والثوري وأحمد يجوز مسح العمامة بدل مسح الرأس وخالفهم الجمهور والمسح على الخفين أجازاه الشافعي وأبو حنيفة وأكثر الفقهاء وذلك للسافر ثلاثة أيام بلياليها من وقت الحدث بعد اللبس وأنكره الشيعة والخوارج وأما قوله تعالى - وإن كنتم جنبا فاطهروا وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم - فقد سبق تفسيره في سورة النساء ولكن لنوضح الطهارة من الجنابة فنقول • للجنابة سببان التفاء الختانين والانزال وقال زيد بن ثابت وأبو سعيد الخدري لا يجب الغسل إلا عند نزول الماء وختان الرجل موضع قطع جلدة الغلظة وختان المرأة موضع قطع الجلدة الرقيقة القائمة مثل عرف الديك بين الشفرين وتحتها مجرى البول وهو ضيق وتحت هذا ثقب يخرج منها الحيض والولد وهي مدخل ما يجب به الغسل والتطهر الاغتسال وهو أن يعم الجسد بالماء وأوجب مالك ذلك وأوجب أبو ثور وداود تقديم الوضوء وأوجب أبو حنيفة المضمضة والاستنشاق • ثم إن شعر الرأس إن كان مقلوبا مشدودا بعضه ببعض ومنع وصول الماء إلى البشرة لم يوجب مالك نقضه - ما يريد الله ليكمل عليكم من حرج - أي ما يريد الله بالطهارة للصلاة ولا بالأمر بالنهي تضييقا عليكم - ولكن يريد ليطهركم - لينظفكم والنظافة الظاهرة داعية للباطنة ومن اعتاد نظافة الظاهر صار سجيته له يعتادها وملازمة الاعتدال والجمال تؤثر في نفس الملائم وأقد بينا هذا في سورة البقرة عند قوله تعالى - إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين - وأفدنا هناك أن النظافة والعمل برفعان النفوس الإنسانية والقناعة والبطالة يوجبان نقصها فارجع إليه إن شئت - وليتم نعمته عليكم - بالطهارة والنظافة وما يترتب عليها من صفاء القلوب وإخلاص السرائر وصفاء النيات - لعلكم تشكرون - نعمته

﴿ المسألة الثانية ﴾

- والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما - حد اليد من رؤس الأصابع إلى الكوع أي فيما يتلى عليكم حكم السارق والسارقة وهذه جملة وقوله - فاقطعوا أيديهما - جملة أخرى - جزاء بما كسبا - مفعول لأجله - نكالا من الله - أي عقوبة مفعول لأجله أيضا - والله عزيز حكيم - عز خكم فقطع ولا تقطع اليد إلا إذا كان المسروق يساوي ربع دينار وسرق من حزم مثله وقال مالك وأحمد واسحق يقطع في ثلاثة دراهم وأقيمتها وعن أبي هريرة أنه خمسة دراهم وقال قوم لا بد من دينار أو عشرة دراهم وهذا مروى عن ابن مسعود وسفيان وأبي حنيفة وابن عباس ويروى عن ابن الزبير والحسن أن القدر غير معتبر فيقطع على القليل والكثير ولا يشترط أن يكون من حزم مثله وهو مذهب داود وتقطع يده اليمنى من الكوع فإن سرق ثانية قطعت رجله اليسرى * وهنا قال سيدنا علي أني استعجى أن لا أدع له بدا يستعجى بها ولا رجلا يمشي بها فلا يقطع اليد الثانية ولا الرجل الثانية بل يحبس وهو قول الشعبي والمنحى والأوزاعي وأحمد وأصحاب الرأي وذهب غيرهم إلى أنه يقطع يده اليسرى في المرة الثالثة ورجله اليمنى في المرة الرابعة

﴿ التخفيف فلا قطع في حالين ﴾

الحال الأولي • إذا سرق مالا له فيه شبهة كالولد يسرق مال والده والوالد يسرق مال ولده والعبد يسرق مال سيده والشريك يسرق مال شريكه بل إن مجرد الانكار عند بعضهم كالشافعية يمنع القطع فلو قال لم أسرق وقد سرق كان شبهة تمنع القطع ويتنفي بالعقوبة (التعزير)
الحال الثانية • أن يتوب كما قال الله تعالى - فمن تاب - من السراق - من بعد ظلمه - بعد سرقته

- وأصلح - أمره بالتعصبي عن التبعات والعزم على أن لا يعود إليها - فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم - يقبل توبته فلا يذنبه في الآخرة ولا تقطع يده عند بعض العلماء بدليل قوله تعالى - غفور رحيم -

﴿ المسألة الثالثة ﴾

- يأيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم - محرمون جمع حرام وأدخلون الحرم فيحرم على من أحرم بالحج أو العمرة وعلى من دخل الحرم وان لم يكن محرماً أن يقتل الصيد وهو كل حيوان متوحش مأكول اللحم أو غيراً كقول اللحم كالغزال والأسد واستثنى من ذلك خسر الغراب والحدأة والعقرب والفأرة والكلب العقور - ومن قتله منكم متعمداً - ذاكر الاحرامه علماً بأنه حرام عليه قتل ما يقتله - جزاء مثل ما قتل من النعم - أى فعلية جزاء يمانل ما قتل من النعم * روى أنه عن لهما في عمرة الحديبية حمار وحشى فطعمه أبو اليسر برحمه فقتله فنزلت هذه الآية

واعلم أن من تعمد قتل الصيد وهو ذاكر لاحرامه فان ذنبه أكبر من أن يكون له كفارة ولكن ابن عباس والجمهور يحكمون عليه بالجزاء • ومن تعمد قتل الصيد مع نسيان الاحرام أو قتل الصيد خطأ بأن قصا غيره بالرعى فأصابه فهو كالعمد فعليه الجزاء فالقرآن نزل في العمد والسنة جرت بالخطأ

﴿ المثل الواجب ﴾

أبالخلفة عوام بالقيمة والجمهور على الأول فقد حكم الصحابة رضى الله عنهم فى النعمة ببذنة وهى لا تساوى بذنة وفى حمار الوحش ببقرة وهو لا يساوى بقرة وفى الضبع بكبش وفى الطي بشاة وفى الأرنب بسخل وفى الضب بسخلة وفى البربوع بجفرة ويجب فى الجمامة وكل ماعب وهدر كالفواخت والقمرى وذوات الأطواق شاة وما سوى ذلك من الطير ففيه القيمة فى المكان الذى أصيب فيه * وروى عن عمر أنه قضى فى الضبع بكبش وفى الغزال بنز وفى الأرنب بعناق وفى البربوع بجفرة

وقال أبو حنيفة يقوم الصيد حيث صيد فان بلغت القيمة من هدى خير بين أن يهدى ما قيمته قيمته وبين أن يشتري به طعاما فيعطى كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعاً من غيره وبين أن يصوم عن طعام كل مسكين يوماً وان لم تبلغ تخير بين الاطعام والصوم قال تعالى - يحكم به ذوا عدل منكم - أى يحكم بالجزاء فى قتل الصيد رجلان صالخان عدلان من أهل ملتكم ودينكم وينبى أن يكونا فقيهين فينظران الى أشبه الأشياء به من النعم فيحكمان به - هديا - حال من الهاء فى به - بالغ الكعبة - وصف به هديا ومعنى بلوغه الكعبة انه يذبح فى الحرم ويتصدق به ثم وقال أبو حنيفة يذبح فى الحرم ويتصدق به حيث شاء - أو كفارة طعام مساكين - عطف بيان أو بدل من كفارة والمعنى عند الشافعى أن يكفر بالطعام مساكين ما يساوى قيمة الهدى من غالب قوت البلد فيعطى كل مسكين مداً - أو عدل ذلك صياماً - أو ما سواه من الصوم فيصوم عن طعام كل مسكين يوماً وانما كان عليه الجزاء أو الطعام أو الصوم - ليدوق وبال أمره - نقل فعله وسوء عاقبته بهتكم حرمة الاحرام أو الثقل الشديد على مخالفة أمر الله وأصل الوبال الثقل ومنه الطعام الوابل - عفا الله عما سلف - من قتل المحرم الصيد فى الجاهلية أو قبل التحريم أو فى هذه المرة - ومن عاد فينتقم الله منه - مع أن عليه الكفارة - والله عزيز ذو انتقام - ممن أصر على عصيانه ثم أخذ يشرح صيد البحر فقال - أحل لكم صيد البحر - ما صيد منه مما لا يعيش إلا فى الماء وهو حلال كله وقال أبو حنيفة لا يحل منه إلا السمك وقيل يحل السمك وما يؤكل نظيره فى البر - وطعامه - ما قدفه ورمى به الى الساحل أو نضب عنه - متاعاً لكم - تمتيعاً لكم - وللسيارة - أى ولسيارتكم يترودونه قديداً أى يجمع به المسافرين والمقيون

﴿ ايضاح هذا المقام ﴾

الحيوان البحرى إما سمك واما غير سمك فجميع السمك حلال وقال أبو حنيفة لا يحل إلا أن يموت بسبب

وماعدا السمك فهو قسمان قسم يعيش في البر والبحر كالضفدع والسرطان فلا يحل أكلهما • وقال سفيان أرجو أن لا يكون بالسرطان بأس

والجراد وطير الماء من صيد البر فان أصاب جرادة فعليه صدقة • وقال أحد يؤكل ماني البحر إلا الضفدع والتمساح قال لأن التمساح يفترس ويأكل الناس • وقال ابن أبي ليلى ومالك يباح كل ماني البحر وقال بعضهم السكاب واختزير في الماء وكل ماله نظير لا يؤكل في البر لا يؤكل هو والبقر البحرى والجاموس يؤكل لأن له نظيرا في البر يؤكل اه

﴿ المسألة الرابعة من هذا القسم - يأبها الذين آمنوا شهادة بينكم - الآية ﴾

اعلم أن تمبا الدارى وعدي بن بدء خرجا الى الشام للتجارة وكنا حينئذ نصرانيين ومعهما بديل مولى عمرو بن العاص وكان مسلمان فلما قدموا الشام مرض بديل فدون مامعه في محيفة وطرحها في متاعه ولم يخبرهما به وأوصى اليهما بأن يدفعا متاعه الى أهله ومات فتشاه وأخذنا منه إناء من فضة فيه ثلثمائة مثقال منقوشا بالذهب فغيباه فأصاب أهله الصحيفة فطالبوهما بالإناء فجحدا فترافعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية خلفهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلاة العصر كما هو نص الآية ثم خلى سبيلهما ثم وجد الإناء في أيديهما فأتاهما بنوسهم في ذلك فقالا قد اشتريناه منه ولكن لم يكن عليه بيعة فكرهنا أن نقر به فرفوهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل بقية الآية وهي تفيد أن يقوم اثنان من أولياء الميت ليحلفا بدل هذين الوصيين النصرانيين فقام عمرو بن العاص ومطلب بن أبي رفاعة السهميان فقاما مقام النصرانيين فأقسما أن شهادتهما أحق من شهادة الوصيين المذكورين بالقبول وهذا هو قوله تعالى - يأبها الذين آمنوا شهادة بينكم - أى الاشهاد في الوصية وإضافه الى بينكم توسعا - اذا حضر أحدكم الموت - أى شارفه كما اتفق لمديل ظرف لشهادة حين الوصية بدل منه - اثنان - فاعمل شهادة - ذوا عدل منكم - وصف لا اثنان - وأخران من غيركم - عطط على اثنان أى من غير دينكم وملتكم - إن أتم ضربتم في الأرض - أى سافرتم - فأصابتكم مصيبة الموت - أى قاربتم الأجل - تحبسونهما من بعد الصلاة - وكأنه قيل كيف نفعل بهما ان ارتبنا قال تحبسونهما وتقمونهما من بعد الصلاة أى صلاة العصر لأنه وقت اجتماع الناس - فيقسمان بالله ان ارتبتم - أى ارتاب الوارثون منكم والمقسم عليه قوله - لا تشتري به - أى لا تستبدل بالقسم أو بالله - نمنا - عرضا من الدنيا أى لا تخلف بالله كذبا لطمع - ولو كان - المقسم له - ذا قرى - قريبا منا - ولانكم شهادة الله له - أى الشهادة التى أمرنا باقامتها - إنا إذن لمن الآثمين - ان كتمنا - فان عثر - اطلع - على أنهم - أى النصرانيين - استحقا إنا - خيانة - فأخران - أى وليان آخران من أولياء الميت وهو بديل وهما هنا عمرو بن العاص ومطلب بن أبي رفاعة يقومان مقامهما مقام المهرانيين - من الذين استحق عليهم الاوليان - أى من الورثة الذين استحق عليهم أى الأوليان أى الأحقان من بينهم بالشهادة فيصطفيهما الورثة ليظهرا كذب هذين الوصيين فالورثة يختارون اثنين يكونان أحق بالميت وأولى به فيقسمان بالله أن شهادتهما أحق من شهادة الوصيين وذلك لأنه قد ظهر للناس خيانتهم

﴿ قضاء شريع بهذه الآية وانها ليست منسوخة وقضاء أبى موسى الأشعري ﴾

قال شريح من كان بأرض غربة لم يجد مسلما يشهد وصيته فليشهد كافرين على أى دين كانا من أهل الكتاب أو من عبدة الأصنام فشهادتهم جائزة في هذا الموضع ولا تجوز شهادة كافر على مسلم بحال إلا على وصية في سفر لا يجد فيه مسلما

وعن الشعبي أن رجلا من المسلمين حضرته الوفاة بدقواء هذه ولم يجد أحدا من المسلمين حضر يشهده على وصيته فأشهد رجلين من أهل الكتاب فقدا الكوفة فأتيا أبا موسى فأخبراه وقدا بتركته ووصيته فقال

أبوموصى هذا أمر لم يكن بعد الذى كان فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخلفهما بعد العصر بالله ما خانا ولا كذبا ولا بدلا ولا كتبنا ولا غيرا وانما وصية الرجل وتركته فأمضى شهادتهما

ومذهب الشافعى ومالك وأبى حنيفة والحسن والزهرى وعكرمة عدم جواز شهادة الكافر ولا فى هذه المسألة وانما أجاز أبوحنيفة شهادة أهل الذمة فيما بينهم واحتج آخرون بأن هذه السورة ليس فيها منسوخ ألبتة وأيضا ماذا يفعل المسلم الذى حضرته الوفاة فى المال اذا لم يجد مسلما فهذا مضطر أن يشهد أى كافر كان اه ثم قال الله تعالى - فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما - أصدق من شهادتهما وأولى بأن تقبل - وما اعتدينا - أى وما تجاوزنا فيها الحد - إنا إذ نلن الظالمين - الواضعين الباطل موضع الحق وهذا المقام من المواضع التى رد فيها اليمين الى الورثة لظهور خيانة الوصيين - ذلك - الحكم الذى تقدم - أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها - على نحو ما جازوها من غير تحريف وخيانة فيها - أو يخافوا أن ترد أيمانهم بعد أيمانهم - أى ترد اليمين على المدعين بعد أيمانهم فيفتضحوا بظهور الخيانة واليمين الكاذبة كما فى مسألة بديل - واتقوا الله واسمعوا - ماتوصون به سماع اجابة - والله لا يهدى القوم الفاسقين - فان لم تتقوا وتسمعوا كنتم قوما فاسقين والله لا يهدى القوم الفاسقين

وإذ فرغت من المسائل الثمانية عشرة وهى التى قسمتها ثلاثة أقسام وهى المروية عن ميسرة فلاشرخ فى الكلام على أن الله عز وجل (١) كيف أباح قتل الحيوان مع أنه رحيم وكيف اجبعت الرحمة والابلاام فى عالمنا الأرضى (٢) وبيان الحيوانات الآكلة والمأكولة (٣) وكيف كان النظام يطلب ذلك (٤) وكيف اختلف نوع الانسان اختلاف الحيوان (٥) وكيف كان الاسلام وسطا (٦) وكيف كان الله هو الملهم والمعلم بالالهام تارة والاختبار والعقل تارة أخرى (٧) وتحريم أكل الطيور النافعة للانسان شرعا (٨) وكيف سمى الله هذه السورة مائدة وبسط فيها الحلال والحرام وكيف كانت هذه السورة هى مفتاح للعلوم الحيوانية حتى بلغ المسلمون منه فيعرفوا النافع والتافع بتعليم الله لهم والهامه سبحانه وتعالى واختبار النافع والنافع فيحفظون ما ينفعهم ويحتنبون ما يضرهم

﴿ كيف أمر الله بذبح الحيوان وهو أرحم الراحمين ﴾

اعلم أيها الذكى العاقل الفطن أن هذا التفسير قد جعل بابا من أبواب الحكمة وبه سيصير المسلم القارى له من الذين دخلوا للحكمة من بابها . ذلك انك ستجد الاجابة على أسئلة كثيرة ترد على العقول ولقد ضل بها كثير من الناس . ولنعلم أن الانسان لا يصل الى السعادة والصفاء والجمال إلا اذا وقف على الحقائق ولكن مادام واقفا على شاطئ الحقيقة لم يهجم عليها ولم يركب سفن النجاة الجلوية فى بحارها عاش جبانا جاهلا ومات غير متزود من هذه الدنيا زادا يسير به فى الحياة العقلية فى العالم الكامل بعد خروجه من السجن الأرضى الذى حكم عليه بالبقاء فيه أياما وأعواما

فن الأسئلة التى ترد على قلوب العقلاء والفضلاء هذا السؤال . كيف يؤمننا الله وهو أرحم الراحمين فاما أن يكون ليس أرحم الراحمين واما أن لا يؤلم من لا ذنب له وقد رأيناه يؤلم الصبيان والبهائم والمجانين فأصبح الشك محصورا فى الرحمة . فأين الرحمة إذن

﴿ الجواب ﴾

اعلم أن الرحمة التى بمعنى رقة القلب مستحيلة على الله تعالى . بل الرحمة التى هى الرقة ناقصة . ألا ترى أن الطبيب يعطى المريض الدواء المر ويسقيه كل ما يكرهه ويقطع عضوه وهذه الرحمة خير من رحمة أم المريض وصاحبه التى لا ترضى له بالألم الذى يكون نعمة عليه . ولا جرم أن رحمة الأب الممزوج رقتها بشدهتها خير من رحمة الأم القصيرة النظر المنعمة للابن

ولقد رأينا في أهل الأرض حالا مطردة وهي ان من صبروا على ما جاءهم من صروف الدهر وذاقوا المرّة والنصب والتعب فان هؤلاء يسودون ولذلك رأينا الأنبياء والحكماء وهكذا عظام الأمم في الوقت الحاضر هم الذين قاسوا ما هو مرّة المذاق والصاب والعلم وأنواع الآلام والسجون والمشقات وأن المترفين المنعمين هم الهالكون في هذه الدنيا الذين يسقطون في أيام امتحان نواب الدهر وحداثته فيسقطون ويعلو عليهم سواهم من المجدين الكاملين . ذلك هو الغاموس والصراط المستقيم

ويوضح هذا قوله تعالى - فأما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فأكرمته ونعمه فيقول ربى أكرمى وأما اذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربى أهاننى كلاً الخ - ولقد تقدّم تقرير هذا المقام في تفسير آل عمران عند قوله تعالى - لتبلىون فى أموالكم وأنفسكم - وقرأ اذا شئت كتاباً حديثاً يسمى (السكوك الهندى) ألفه أحد المرئيين وهو وكتاب (لفرقايس) الذى شرحته فى البقرة من واد واحد وهو أن المنعمين لا سعادة لهم فى هذه الدنيا وأن الذين يصيبهم النصب والتعب هم الذين يذالون حظهم وكاملهم ﴿ الحيوان منه آكل ومأ كول ﴾

اعلم أن الحيوان ينقسم قسمين قسم يأكل الحشائش والنبات وأوراق الشجر والزهر والحب كالأنعام والبهائم والغزلان والأرانب وما أشبه ذلك . والقسم الثانى لا يأكل إلا اللحم وهي الأسود والتمور والضباع والسباع فهذه الحيوانات حرم عليها أن تأكل شيئاً غير اللحم وترى هذه الطائفة منها ما فى الجوف من الصقور والشوابع . ومنها ما على الأرض كالآساد . ومنها ما فى التراب كالحيات . ومنها ما فى البحر كالتماسيح والتنانين . وهذه الأقسام الأربعة هي التى تنولى نظام الحيوان ولا علم لها بهذه الولاية

وايضاحه انك ترى أن الحيوانات التى تأكل الحشائش تتكاثر وتتناسل على وجه الأرض فلو تركت وشأنها لملاّت السهل والجبل وكانت رعيها تملأ الأودية والسهول فتعفن فيحصل الهلاك لها ولغيرها . لذلك خلقت الحيوانات الآكلات التى حكم عايم أن لا تكون بملونها إلامقابر لهذه الحيوانات ومتى كانت مقابر لها أصبحت داخله فى دماؤها مختلطة بلحومها منقلبة الى أجزائها صالحة للحياة لاضرر منها على سكان الأرض اعتبر ذلك فى كل مآراء . ألا ترى أن الذباب لا يرى إلا فى محال الرطوبات والأمكنة الرطبة وعند اللبائن وبائى السمن والعلس وما أشبه ذلك لأنها تتعاطى العفونات من تلك الأمّا كن وتصبح أجسادها مأوى لتلك العفونات التى لو بقيت لكان منها المضار فى الهواء فيفسد وتكون الأمراض الويلة الفتاكة . وذلك للذباب وما أشبهه كالبنى والغاموس يصطاده العصفور والعصفور يصطاده الخطاف والخطاف يصطاده ما هو أقوى منه وهكذا اذا مات الباز والشاهين وكل ما تصطاده ما هو أدنى منها أكها الدود والدود يمتص الرطوبات فهى دائرة وأهلها آخرها ولولا هذه الدائرة لم يبق حي فى عالمنا الأرضى . هكذا ترى الآساد والتمور وبنى آدم جميعاً تأكل الضأن والمعز والابل والبقر وما أشبه ذلك . ثم ان بنى آدم والاسود والتمور اذا ماتوا أكلهم الدود

﴿ الأمراض العاتقة فى الانسان والحيوان ﴾

ثم انك فى الحياة الدنيا ترى أن الانسان تتنابه الجى والجدرى والتيفوس والحصباء وأ كثر الأمراض انما تكون من حيوانات لا عدد لها وهكذا الحيوانات الأخرى ويعرف ذلك البيطرة للحيوان والأطباء للانسان ﴿ القاتل للانسان نوعان من الحيوان ﴾

والذى يقتل الانسان من الحيوان نوع ظاهرى ونوع باطنى . فالنوع الظاهرى الآساد والتمور والذئاب والحيات وما أشبه ذلك . والنوع الباطنى حيوانات صغيرة جدا تسمى (المكروبات) وهذه الحيوانات تدخل أجسامنا وتتوغل فيها وتحدث فينا أمراضا مختلفة بما تثير فى داخل أجسامنا من الحرارة بالثورات الداخلية ويكون اختلاف الأمراض باختلاف أنواع تلك الحيوانات فهنا حيوانات للوباء العام ومنها حيوانات

لاحداث مرض البول (البلهارسيا) ومنها ما تحدث الحمى ومنها ما تحدث الجدري وما أشبه ذلك وكل هذه الحيوانات تؤلنا أشد الألم ولا يخلصنا منها ولا من أضرارها بنا إلا أحد أمرين . إما الأدوية القوية كتلك التي اخترعوها للمرض المسمى بالزهرى وتسمى دواء (٦٠٦) لأنه تيج من ٦٠٦ تجربة وإما الموت الذي يكون أرحم من الحياة معها . ثم ان الحيوانات الظاهرة القاتلة للانسان تنقسم قسمين ناطقة وغير ناطقة فغير الناطقة قد تقدمت والناطق هي الانسان يقتل الانسان وتساعد على ذلك دياناته فانك لا تجد ديناً في الأرض إلا حرص على حفظ النفس وحفظ الوطن وحفظ الشرف ومن الديانات ما منعت المقاتلة كالدين المسيحي ولكن الفطرة الانسانية أثبت أن تسكت على ذلك فأصبح هؤلاء المسيحيون رافعي لواء القتل والهلاك والابادة في الجنس البشري . فدلنا هذا أن الحيوان والانسان ودياناته غالباً متعاونون على تطهير الأرض من ازدحام الأحياء

﴿ ولعلك تقول لماذا يكون هذا الاهلاك والقتل ﴾

أقول اعلم أن الأرض التي نحن عليها ليست أرقى عالم في هذا الوجود بل الظاهر انها عالم متأخر بدليل أن الكشف الحديث دلنا أن هناك ما يقرب من ثمانية مليون أرض وذلك الملايين بعضها عوالم أوسع من أرضنا وألطف وأجل وأبهى وأعظم بما لا حد له . وإذا كما نرى أن أرضنا مع ضيقها وصغر حجمها قد حوت من أنواع الحيوان ما لا يحصره فنه الدود الذي ليس له إلا حاسة واحدة ومنها القروذ المقتتعة بجميع مواهب الحواس ومنها الانسان وفيه الأنبياء والعلماء وأنت لو نسبت لديد الى الانسان لم تجد هناك أى مناسبة بل وجدت بينهما بونا شاسعا عظيما متراميا فاذا كانت أرضنا مع ضيقها قد حوت ما بين العقارب التي تسكن التراب وبين الانسان الذي يقطن في الأرض ويركب متن الهواء ويستخدم البخار والكهرباء فما بالك بتلك العوالم الشاسعة . تلك العوالم التي لا يعرف مدى كمالها وجلالها . أفليس من المعقول والمقبول أن يقال ان هناك حياة تكون نسبة حياتنا اليها كنسبة حياة الدود اليها . أوليس ذلك أقرب لعقولنا . أوليس العقل بطريق القياس يرى أن هناك من الارتقاء ما لا حد له فاذا كان الارتقاء في أرضنا بلغ حدا عظيما جدا . فياليت شعري أين الدودة التي في الصخرة وأين الانسان وبمثل ذلك نقول أين حياة هذا الانسان التي هي أشبه بالدود بالنسبة لحياة أخرى في عالم أرقى من عالمنا فالعقل يرى أن أرضنا عبارة عن مزرعة تزرع فيها أنواع الحيوان ثم ترتقى تلك المزارع انتقلا مجهولا لنا وغاية الأمر أن نقيسه على ما نعمل بالزراعة فان الناس يزرعون البزور ثم ينقلونها كما ترى في الأشجار عند رجال الحدائق والبستانيين الذين يزرعون البزور في مواضع خاصة ثم ينقلونها فتزرع زرعاً أرقى ويكون اللاحق على مقتضى السابق والآخرة كالأولى فهكذا هذه الحيوانات خلقت في الأرض خلقاً مؤقتاً لنقل الى حال أرقى ونحن هنا لاندرى الى أى جهة تصدر تلك الحيوانات

﴿ فطرة العامة والنبوات ﴾

وهذا القياس الذي يخطر بالنفوس هو يمينه ما جاء على قلوب الأنبياء وما غرس في فطرة البشر فانك لا تدخل أرضاً ولا تاتى مملكة إلا سمعت صدى صوت هذا الموضوع والاخبار بما هو غائب عن العيون فتري كل أمة تؤمن أن للنفوس حالا غير هذه الحال ولم يشذ عن هذا إلا أفراد في كل أمة خلقوا للبحث فتحيروا وهؤلاء لا يؤثرون في المجموع وإذا وجدنا قوما زهدوا في الطعام تديننا وتزهدوا فذلك لا يقدح في الفطرة العامة التي تطلب الطعام لبقاء الأشخاص

وليس وجود أناس يحرّمون النساء من أهل الديانات بمؤثر في الفطرة العامة الانسانية فان فطرة اقتراب الجنسين عامة لبقاء النوع . هكذا هنا ان الفطرة قاضية ببقاء الناس بعد الموت وأن هناك حقائق لا بد منها

وأن أعمالنا تؤثر في ذلك المستقبل ضعة وشرفا . هذه عقيدة عامة في البشر كعقيدة الطعام والشراب فانكارها مكابرة والفطرة العاقمة قط لا تكذب هي أبدا صادقة وانما الخلاف في تأدية العبارات والصور الظاهرة والقشور أما الحقائق فانها لا تتغير فالطعام والشراب واقتراب الجنسين والاعتقاد بحال بعد الموت كل ذلك لم يتغير ولن يتغير والفلسفة تقول كذلك . فياليت شعري أى فائدة من هذا الوجود ما لم يكن هناك ارتقاء وحال غير هذه والا كان ذلك كله ضلالا ووبالا ﴿ أنى الاعدام رحمة ﴾

ولما كان الأمر على ما ذكر وكانت الحياة الدنيا مؤقتة وكان التناسل يوجب أن يبقى الأبناء ويعدم الآباء وأن كل جيل يحل محل الذى قبله كان الاعدام حتما لازما . ان الحياة رحمة حياة الحيوان وحياة الانسان ولكن لوعاش الانسان ٥٠٠ سنة لكانت الحياة وبالا والعيش نكدًا وأصبح على القدم ألف قدم وأصبحت الحياة لاتطاق . هذا من جهة ومن جهة أخرى نقول اذا كانت هذه الحياة مؤقتة في عالم غير متقدم بل هو متأخر فالبقاء فيها أذى وشر بل يجب الرحيل منها فكان من الرحمة والحكمة أن يساعد الأحياء بعضهم بعضا على التفانى والخروج من هذه الحياة بعد اكتساب الفضائل والتجارب فكفى أن الحيوانات قد تربت وجريت على مقدار طاقتها وهكذا الانسان بالآلام والأمراض والديانات والتجارب يستعد لحياة أخرى فيخرج من الأرض فكما أن كل واحد يحافظ على صحته وحياته هكذا يقوم غيره فيقتله ويضيه لرحمته ولرحمة أهل الأرض لتخلو لمن يأتون بعدنا

﴿ عقائد الانسان في أكل الحيوان وتحريمه وعاداته في ذلك ﴾

واعلم أن الانسان منه ما لا يأكل إلا اللحم كقوم في الأقطار الشمالية وهؤلاء يسكنون في أما كن ثلجية ولا يعيشون إلا على حيوانات البحر وليس لديهم نبات فإملاهم إلا كمثل الأسود والنمور . ومن الانسان من لا يأكل إلا نوع النبات ولا يذوق غيره . ومنه ما يأكل الحيوان والنبات معا كأكثر أهل الأرض ولما كانت الديانات لاتخرج غالبا عن مجازاة العادات كان منها ما يحرم اللحم كالبوذيين وعكسهم أهل الصين . وجاء في بعض الجرائد في ٢٢ مايو سنة ١٩٢٥ أن الصينيين يأكلون الديدان الصغيرة والنمل والضفادع يشوونها ثم يفرمونها والمفرومة منزلتها عظيمة جدا عندهم ولهم فيها صناعات تبلغ أربعين صنعة وكذلك الهرم والكلب والجرذان اهـ

ومنها ما يبيع لحم الانسان كبعض ديانات المتوحشين . ومنها ما يجمع بين الأمرين وجاء الاسلام بطريق وسط فلم يبيع أكل الانسان . ونظر في الحيوان فما رآه مخلوقا لافادة أهل الأرض كالأسود والنمور حرمه وما ليس كذلك حله فيقول - ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث - ويقول أيضا - اليوم أحل لكم الطيبات - فالطيبات حلال والخبائث حرام وقد جعل لذلك قانون عام وهو أن الطيبات ما استطابته النفوس الشريفة من المؤمنين أصحاب اللسان العربى ولا عبرة بأهل البادية الا ماورد الشرع بتحريمه وما استخشوه فهو خيث إلا ماورد الشرع بتحليله

وقد جاء في كتب الشافعية أنه يحرم من السباع كل ماله ناب قوى يعدو به وذكروا من ذلك الأسد والغمر والذئب والدب والفيصل والفرد ومن ذى الناب الكلب والخنزير والفهد وابن آوى وهو فوق الثعلب ودون الكلب طويل الخالب فيه شبه من الذئب وشبه من الثعلب والهرمة ويحرم من الطيور ماله مخلب قوى وهو للطيور كالظفر للانسان يجرح به كالصقر والباز والشاهين والنسر والعقاب وجميع جوارح الطير

﴿ كيف وافق الاسلام الطبيعة ﴾

انظر أيها الذكي كيف وافق الاسلام الطبيعة وكيف حرم من الحيوان ما كان نافعا بقاؤه ليطهر الأرض

من الرمم والعفونات وأباح ذبح ما ليس كذلك كالبقر والجاموس . أفلا تعجب منى كيف اتفق الشرع والطبع وكيف أصبحنا فى زمان تظهر فيه محبات الحقائق وتنجلى للناظرين

يحرم الطيور الجوارح وتحرم الاسود . لماذا لأنها جارحة نعم لماذا هذا . يكون الجواب السكون . ونحن نقول لاسكوت إن هذه الحيوانات نافعة لازالة الجراثيم والحيوانات ورعها من وجه الأرض . هذا هو السبب فبمت إذن أن ذبحنا للحيوان ليس مخالفا للطبيعة بل هو مساوق لها فان الانسان يذبح والحيوان يذبح الانسان يذبح بالحيوانات التى تدخل جسمه فتفترسه وتدخل فيه الأمراض وليست الآلام التى يتحملها الانسان بأقل من الآلام التى يتحملها الحيوان . الانسان لابد أن ينال حظه من الآلام أكثر من الحيوان . الحيوان يذبح مرة والانسان يذبح كل يوم بأمراضه وهمومه وأفكاره

ولذلك نجد بعض الناس يقتلون أنفسهم ومن بقى اجتمعت عليه الحيوانات من داخله فخربت هيكله تدريجا وكل يوم تذيبه أنواع العذاب وتقطع لجه وعروقه وتؤلمه ألما شديدا ولكن ذلك كله رجة واسعة لما قدمنا . ان المتاعب تقوى الروح فاما أن يتعب الانسان بالنظام العام ويتألم لحفظ الصحة والنظافة والا فلا بد من تعب ونصب . فنحن والحيوان سنان فى تحمل الآلام وحركات المذبوح من الحيوان ليست شيأ مذكورا فى جانب آلام الانسان التى تعتبره كل آن . بل الحيوان متى قطعت أوداجه اعتراه الدهول فلا يحس بألم وانما تلك الحركات عضلية لا أثر للآلم فيها وانما يألم الأحياء منا

ليس من مات فاستراح ميت * انما الميت ميت الأحياء

انما الميت من يعيش كشيء * كاسما باله فليل الرجا

(النتيجة)

ان الحيوان يألم والانسان يألم والذبح من آلام الحيوان أخف من آلام الانسان بما لا يقدر . وألم كل منهما نعمة عليه تقوى روحه ولا بد لهما من حال بعد الموت - وعامن دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أتم أمثالكم ما فرطنا فى الكتاب من شئ - ولا ندري ما هى الا مانصوره الديانات بصورعائمه . والحيوانات الجارحة تأكل التى تأكل الحشائش لتكون نعمة على سكان الأرض بمنع العفونات والناس اختلفوا فى أكل الحيوان كاختلاف الحيوان فى أكل اللحوم والاسلام عدل حرم ما جعله الله لأكل اللحوم لتطهير الجو من العفونات . فاذن يكون ذبح الحيوان غير خارج عن الطبيعة بل هو مساعد له على الخروج من الدنيا ومن هذه الحياة على الأرض وهى من العوالم المتأخرة

(البوذية والماتوية وأبو العلاء المعرى)

ما أكثر الجهل فى الأمم فيا ليت شعرى اذا كانت هذه هى الحقيقة الناصعة فأى حجة للبوذية الذين يحرمون أكل كل حيوان لأنه تعذيب لها . وانظر لما كان يقوله أبو العلاء المعرى عرض عليه الطبيب دجاجة فقال لماذا لم يصفوا لى شبل الأسد اطلقوا سراحه فوالله مامنهم من وصف الشبل إلا قوته وضعفنا أفلمست ترى أن هذه النظرات ضئيلة فاسدة . فيا ليت شعرى كيف غفل هؤلاء عما تقتله من الحيوان كل يوم ونحن أمرنا طبيا ألا نشرب ماء النيل حتى نغليه لقتل الحيوانات التى فيه . أفلمست هذا قتلا للحيوان فاذا كانت شربة الماء يقتل لأجلها مئات الالوف وألوف الالوف ولا ينكره أحد فى الشرق والغرب فكيف ننكر القليل مما نأكله ان أكثر الناس جاهلون

(لم سميت هذه السورة باسم المائدة - وجوب درس علم الحيوان)

اعلم أن هذه السورة حقيقة مائدة نصبها الله لعباده لياأكلوا منها ما يتهون ويتزودوا ويتعلموا لقد جعل الله الحيوان فيها على ثلاثة أقسام . حيوان يحرم قتله وهو ما كان فى الحرم وما كان له

مخلب من الطيور أو ناب من حيوانات البر • وقسم محلّ أكله وهو ما استطابته الاشراف من هذه الأئمة كالابل والبقرة والغنم • وقسم جاز قتله كالكلب العقور والفأرة وهكذا بقية الفواسق الخمس الواردة في الحديث فكأن الله جعل هذه المائدة منصوبة لنا ولم يترك الأمر سدى بل أبان ما يؤملنا وجوده كالفواسق الخمس الواردة في الحديث وما يؤملنا عدمه الذي سماه بالخبايا لأنه ينظف جوّنا ويظهر أرضنا وما ينفعنا أكله كالبهائم وبقية الطيور • أولست ترى أن هذه المائدة التي نصبها الله لنا لا يصح الاغضاء عنها وهل من الأدب أن ننظر اليها من بعيد كأنها ليست لنا

﴿ كيف ساغ للمسلمين أن يناموا بعد الأتّالين السابقين من الأئمة الأعلام ﴾

لقد ظنوا أن الأئمة رضوان الله عليهم ماتوا قولا لقائل في جميع العلوم ولكن فاتهم أن الأئمة اعتنوا أشد العناية بما هو أقدس بالعبادة اتكالا منهم على عقول الأئمة في الباقي • وإذا كان يرى الامام الشافعي رحمه الله تعالى يقول ان الترتيب واجب في الوضوء مستتجا ذلك من ترتيب الأعضاء في القرآن ويوجب النية في الوضوء مستتجا ذلك من آية في آخر القرآن - وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين - ونرى أبا حنيفة يقول لانية للوضوء لأنها لم تذكر في القرآن ونرى أنهم اختلفوا في اثنتي عشرة مسألة في فرائض الوضوء ومسحوا الوجه وجميع أجزائه قطعة قطعة فما تركوا شعرا ولا بشرة ولا جفنا ولا عيننا ولا عنققة إلا بحثوا ودققوا فلماذا هذا كله • للطهارة والطهارة مقدمة العبادة

فانظر كيف كان جدّهم واجتهادهم وحرصهم على الدين وعلى ارتقاء الانسان في أموره الدينية • فهلا نظر المتأخرون فيما أودعه الله في القرآن وحققوا كما حقق آباؤنا وأجدادنا • وهلا نظروا فيما حوته هذه المائدة المنصوبة في الأرض فوقوها حقها كما كان الأئمة رضوان الله عليهم يفعلون • حرّضت السنة على قتل كل حيوان يؤذينا فليبحث علماء الأئمة في أنواع المكروبات القاتلة لنا قياسا على ما علم من الكلب العقور والفأرة وأمثالهما ولو أننا وجدنا كلبا يعقر الناس لوجب علينا قتله • هكذا يجب علينا أن نبحث في الكلاب المستترّة تحت أجسامنا وهي المكروبات والحيوانات الدرية الصغيرة ولنخصص لها الأطباء وديننا يأمرنا بذلك كما أمر نبينا صلى الله عليه وسلم في الفواسق الخمس • وهكذا اذا وجدنا أنه أبقى بعض الحيوان في الحرم وغيره أبقاه في كل مكان • وظهر الآن أن بقاءه لتنظيف الجوّ فلنقم نحن بحراسة هذه الحيوانات ولنبحث على أمثالها في الأرض • لنبحث على كل حيوان نافع لزرعنا ولنبقيه ولا نأكله

﴿ حكاية ﴾

قد ذكرت في هذا التفسير أن الحكومة المصرية قد بحثت في أمر الطيور ومنعت قتل كثير منها لنفعها في الزراعة • وسبب ذلك أن المصريين القدماء كانوا قد درسوا أنواع الحيوان وجعلوا بعضها محفوظة لأنها قاتلة للحشرات الآكلة للزراع فلما دار الزمان دورته وتقلب الغرب والشرق وجاء أهل أوروبا إلى بلادنا أنسوا المصريين أخلاقهم وعوائدهم فأنهالوا على الحيوانات التي كانت ناعمة فقتلوا صيدا ليتزينوا بريشها فلما تنهت الحكومة المصرية إلى ذلك أمرت باحصاء الحيوانات الآكلة للحشرات وأمرت بحفظها وهي هذه

(١) عصفور سكسيكولا • هو عصفور ملقون بالزرقة والصفرة والسواد

(٢) العصفور المغنى • هو أصفر من العصفور السابق

(٣) أبوفصاده • هو كالسابق حجما

(٤) عصفور يديت • تغلب على لونه الصفرة مع السواد

(٥) عصفور آكل التباب

(٦) الوروار • هو في حجم الحمامة ذو منقار طويل تغلب على لونه الخضرة

(٧) الهدهد . هو معروف

(٨) الكروان . هو كبير الحجم كالدجاجة ملون بلون الشفق مع السواد

(٩) الزقراق الشامي . أصفر مما قبله قليلا لكنه جميل الشكل

(١٠) الزقراق البلدي . يقرب من السابق وللأول غرة ممتدة خلفه وتغلب عليه الخضرة من ظاهره

والبياض من باطنه . وعلى الثاني لون مختلط بياضا وصفرة من ظاهره والسواد في أسفله

(١١) القنابروهي معروفة تقرب من شكل صغار العصفير

(١٢) أبو قردان . وهو معروف أبيض اللون طويل الرجلين والمتقار كبير الحجم

﴿ الدليل على أن هذه الحيوانات محرم أكلها ﴾

هذه الحيوانات هي التي يجب حفظها ليحفظ الزرع . ولعلك تقول هل كل هذه الحيوانات نصّ على تحريمها القدماء . أقول اعلم أن هذه الحيوانات متى ثبت نفعها للزراعة صارت محرّما أكلها وإن لم تكن مما استخجنه الطبايع . ألا ترى إلى قوله تعالى - ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيما - في سورة النساء وقد قدّمنا أن هذه الآية تحرم علينا أخذ التجارة الفرنجية إلا ما عجزنا عن عمله وإلا كان ذلك قتلا لنا ومما مثل التجارة الفرنجية إلا كمثل الخلوى تعطى للأطفال وفيها السم فيموتون أو كمثل الحب يرمى تحت الشبكة والشبكة تقتنص الطير بسبب هذا الحب أو كالصائد يحفر حفرة في الجبل ويغطيها بشئ من الحشائش والأعشاب فيمرّ عليها الأسد فيسقط فيها . فهذا معنى قوله تعالى - ولا تقتلوا أنفسكم - في مسائل التجارة هكذا هنا في الزراعة لو أننا تركنا تلك الطيور يفتك بها الجهال بعد أن ثبت لنا نفعها لأنها تأكل الحشرات فإن قتلها إبقاء للحشرات وإبقاء الحشرات موت لزرعنا وهلاك زرعنا هلاك لنا فكأننا باباحة قتل الحيوانات أبحنا قتل أنفسنا وهذا هو الجهل المبين

فليقم في الأمة الإسلامية أقوام يخصصون بالعلوم المختلفة كلّ فيما يناسبه وليكن للحيوان علماء من حشرات وأنعام حتى نعرف ما يضرّ وما ينفع فهناك من المنافع والمضار ما تجهل جهلا فاحشا وديننا يأمرنا بالبحث في ذلك ألا ترى إلى قوله تعالى هنا - تعلمونهنّ مما علمكم الله - وقال علماؤنا تعليم الله لنا بالأهلام والعقل فدلّ هذا على أن هناك علما في الحيوان سيعرّفه المسلمون . ويأليت شعري لماذا يقول هنا - مما علمكم الله - فكأن هذا تنبيه على أن الله سيعلّمنا في الحيوان ما لم نعلم الآن ومن ذلك التعليم مانعه للحيوان الذي به نسطاد غيره . فليكن في أمة الاسلام النائمة الآن علماء للحيوان وعلماء للنجوم فانا لانعيش على هذه الأرض ونحن جاهلون ما فيها

﴿ هذه المائدة حسية ومعنوية ﴾

فعلى هذا تكون المائدة التي نصّها الله للمسلمين ليست قاصرة على التزوّج والتناسل والماء كلّ وما أشبه ذلك فانه لو كان الأمر كذلك لم يكن فرق بيننا وبين الحيوان . اننا خلقنا على الأرض ليكون التفاعل والتدخل بيننا وبين بعضنا وبيننا وبين الحيوان موجبا لظهور ما كمن في نفوسنا من الفطر والغرائز والأخلاق . وليس يمكن أن يتم هذا إلا بالاحساس بما هو مؤلم وبالاحساس بما هو مستلذ فيكون ألم وتكون لذة وكلاهما ليس مقصودا لذاته . كلا

وكما ان الفتي والقناة يقترنان لداعي الشهوة ثم يظهر في آخر الأمر أن تلك اللذة غير مقصودة وانهما معا يتحدان ويتعاونان ويجهدان في تعليم الولد وتربيته والقيام بواجباته وحبه ونفسيان تلك اللذة ويفرغان من تلك الطفولية وهما مدفوعان لحبّ الولد وبقائه وكلاهما مجتهد في التفرغ لسعادته وبقائه حريصين على تقدّمه وارتقائه ويعطيانه ما يملكان ويورثانه ما يكتسبان . فهكذا هذه المائدة التي أنزلها الله لنا في القرآن

وأبرزها في هذه الدنيا للعيان وفيها المأكول الحيوانية والذات الحسية من اقتران الجنسين في أول هذه السورة لم تكن مقصودة لذاتها بل براد النظر في دقائقها والتحقق من عجائبها والفهم لبواطنها ودرس العلوم التي أدمجت في أسرارها ويرمز لذلك بقوله - مما علمكم الله -

ولما أتم الكلام على الحيوان وآكله والنساء والتزويج بهن من المحصنات شرع يطهرنا بالوضوء ويفتح لنا باب الصلاة وكأنه يقول ان الصلاة بعد النظافة معراج تخرجون عليه لأفتح لكم كنوز هذه الأرض فاروض عقولكم بالبحث في مائتي والتفرج على أنواع حيوانها وأسرارها وغرائبها فتخرج أرواحكم إلى وأنتم في الدنيا بالعلوم وإذا صرتم إلى كنتم في جوارى لأنه لا يجاورني إلا العلماء ولا يصل إل ملكوتي إلا الفضلاء فإذا وقفتم عند المأكول والنساء المذكورات في أول السورة وغفلتم عن العروج إلى بالنظافة والصلاة لتشاروا نعمتي بمعرفتها إذا فعلتم ذلك فأني فرق بينكم وبين الحيوان

﴿ العلماء الذين سيكونون في أمة الاسلام في مستقبل الزمان ﴾

سيكون هناك طوائف لدراسة المخلوقات . واليك بيانها

- (١) علم طبقات الأرض لدرس علوم كثيرة أحصاها التاريخ الطبيعي للحيوان
- (٢) علم النبات
- (٣) علم الحشرات
- (٤) علم الأنعام والآساد والطيور
- (٥) علم الانسان
- (٦) علوم السياسة
- (٧) علوم المعادن
- (٨) علم الكواكب والفلك . وهكذا
- (٩) علم الطب

وسيكون هناك مجلس عام من هؤلاء العلماء ويكون قرارهم معمولاً به في شؤون الأمة

مثال ذلك (١) ان الحيوان النافع يحرم قتله (٢) وان الحيوان الضار يجب قتله (٣) وتكون

الأحكام الصادرة من هذه المجالس واجبة التنفيذ

يا علماء الأمة الاسلامية ويا أمراءها لقد رأيتكم في هذه السورة أن هذه العلوم أصبحت واجبة ودين الاسلام لا يزال بكرة ولم يدرس منه إلا القليل . يا رجال الأمة ان آباءنا رحمهم الله قد أدوا ما عليهم في ألف وثلاثمائة سنة فما نحن أولاء قد جئنا اليوم فلتكن الألف والثلاثمائة سنة المستقبل للبحث في حقائق الكون التي سترت وكنت وحفظت لكم . حفظها لكم الآباء . حفظوا القرآن لكم حفظوه في المصاحف كما تحفظ الأم الجنين في البطن وتخاف عليه ويزعجها أن يمس بسوء . هكذا آباؤنا حافظوا لنا على أمرين . أمر القرآن حتى سلموه لنا وأمر التحقيقات الدينية فأرونا كيف كانوا يحققون . ولقد بينت لكم هنا كيف كانوا يحققون وكيف كانوا بدققون في أقل المسائل في غسل أنف أو غسل عين أو غسل جفن كل ذلك لحرصهم وفضلهم في العلم وفي الدين . كأنني بكم وقد صار فيكم محققون وأئمة في الفلك والنبات والحيوان وفي العلوم التي ذكرتها لكم انظروا كيف كانوا يستدلون . انظروا كيف كانوا يبحثون . أن الأولان وجاء الزمان وظهر الحق وسيكون الجيل المقبل من خير الأجيال علما وعملا

أيها الأبناء الذين ستكونون بعدنا انظروا كيف اختلف آباؤنا في آية واحدة وهي آية الوضوء وكيف وصلت فروض الوضوء إلى ١٦ فرضا وكيف أتوا بالأدلة والبراهين والأحاديث . فكيف إذا جئتم أيها الأذكى

وبحتم في أمر الجمال الالهي في الأرض والسماء كعلم الحيوان الذي ذكرته لكم من سورة المائدة وكيف ترتقي العقول بارتقائه وكيف تكون في الكرة الأرضية أمم عظامه . اذا كان ذلك الخلاف كله في آية في الوضوء والوضوء مقدمة العبادة فما بالكم اذا عرف المسلمون في أقطار الأرض أن العلم والفكر في مصنوعات الله عبادة حققة وهي أرقى من العبادة العملية . العبادة العملية مشرفة للنفس فالصلاة معراج والوضوء مفتاح لذلك المعراج ولكن بم يكون العروج . يكون بالعلوم . فاذا نصبنا سلما وجعلنا له بابا فالسلم هو الصلاة والباب هو الوضوء ولكن العروج على ذلك السلم لا يكون إلا بدرس العلوم من القادرين والدراسة اما أن تكون للنافع كالتي قدمناها لمقتضى هذه السورة . واما أن تكون لارتقاء الروح مع المنافع كما في قوله تعالى - إن الله فائق الحب والنوى يخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي - ذاكم الله فأني تؤفكون * فائق الاصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا ذلك تقدیر العزيز العليم الخ - ألم يقل الله لنا - هو الذي خلق لكم ما في الأرض - فلماذا لا نبحت ما في الأرض جميعا لماذا لا نبحت ببحثنا تاما فاذا كان الله خلق لنا هذا كله فلماذا تركناه وأضعناه وعقولنا نامت جميعا نومة واحدة حتى ملكنا الفرنجة فليستيقظ المسلمون وليتعلم المخلصون فاذا تعاون آباؤنا على آية الوضوء فلتتعاونوا على ما هو أشرف من الوضوء وما هو المقصود الأكل وهو المعرفة وعروج النفس الى مقامات الكمال . إن الله لا يجلس على مائدته إلا الاكبر ولا أكبر إلا المفكرون ابتداء سورة المائدة بالحيوان وحله والنساء وحلهن وختمها بمائدة عيسى ابن مريم وأن الحوار بين اطمأنت قلوبهم بها لما أكلوا منها

إن الملك اذا مد سباطه لرعيته فتناولوا الطعام فالعامة يفرحون بما أكلوا والخاصة لا يبالون بالطعام وانما يتعزفون مجلس الوزراء وخواص الدولة وأكابرها ولو أن أحد الفضلاء أكل على سباط الملك وحرم من التشرف بلباقه والتمتع بالشرف العظيم لرجع كليل الطرف حسيبا لعلمه أن الملك معرض عنه فويل لمن ظن أن المائدة طعام وشراب وفاكهة وحسان وانما المائدة الحقيقية شرف العلم والوقوف على أسرار هذا الوجود لاسما الحيوان وأنواعه لا ارتفاع به - فبذلك فليفرحوا هو خبر مما يجمعون - فويل ثم ويل لشيوخ حصرروا تلاميذهم في دائرة ضيقة وويل ثم ويل للتالين لكتاب الله وهم به جاهلون وويل ثم ويل لشيوخ جهلوا وعلموا تلاميذهم أنواع الجهالات فصدّوهم عن العلم وأنكروه فليبك على نفسه من أضاع عمره وليس له منها نصيب ولا سهم

﴿ اعتراض على المؤلف وجوابه ﴾

قال لي عالم فاضل لما اطلع على هذا . ان من اطلع على كلامك هذا يرى انك تحرّض على أكل اللحم والاكثر منه لأنك جعلت أن الحيوان ان تألم من الذبح قاله أقل من ألم الانسان وأبنت أن الحيوانات الذرية تفنك بأجسامنا فقيمتنا وجعلت ان نوع الانسان وأنواع الحيوان خلقوا في نصب وتعب للارتقاء وتقوية الأرواح وأن هناك عالما أرقى وأبنت أن الأحياء على الأرض مختلفون جميعا من أضعف حياة الى أقواها ولا تسكاد تحصى تلك الأنواع من الحياة وأن العوالم التي نراها لا بد أن تكون فيها عوالم أوسع وأعظم وأشرف درجات كثرة كل هذا لا غبار عليه انما افاضتكم القول في اللحم وأكله ينافي ما ذكرته في سورة البقرة وأن أكل اللحم والاكثر منه مضر بالصحة فأين هذا القول من ذلك المقال

الاجابة . اعلم اني الآن أبحث في نظام هذه الدنيا وقراءة حيوانها واختلافه وأن بعض المخلوقات يأكل الآخر فأما كون اللحم مذموما أو ممدوحا فشيء آخر وهذا يرجع الى أحوال الشخص فان أراد صفاء النفس وقلة الأسرّاض فليقلل من اللحم فأما المكثرون منه فهم معرضون للأخطار كما قدمنا واذا ترك اللحم كان خيرا وأحسن تأويلا

واعلم أن الناس اذا أكلوا اللحم فان البهائم المذبوحة المأكولة تتحوّل دائما اجسامها الى عضونات

وذلك العفونات تنقلب في الأجسام ذرات قتاله ولها حياة فتفتك بالناس وتقتلهم - ولكن أكثر الناس لا يشعرون -
ان أكثر الأمراض في الطعام وأضر أنواعه اللحم فانه هو الذي يورث في الجسم العفونة التي تنقلب حيوانات
فانكة تفسد هياكلها

(هذا من المعجائب)

أليس من عجب أن نريح الحيوان بذبحه فينبينا على ذلك باعدام حياته بعد دفنه في أجسامنا . نريجه بالذبح
ونأكله وهو يرى بخنا بأن يكون سببا لأمراض تورث الموت أو تقربه لنخرج من هذه الأرض . وبعبارة أخرى
نعذب الحيوان بذبحه ونقطع حياته فيفعل معنا ما فعلنا معه حذوا القعدة بالقعدة وجزاء سيئة سيئة مثلها أفلا ترى أن
كل جزء من جنس العمل . يعجبنا كل العجب نفقوا الحيوان فيفينا ونذبحه فمريضنا ونقتله فيقتلنا هو الذي
يدخل في الأجسام فيضع فيها أنواعا من الأمراض كما نص عليه الأطباء في عصرنا الحاضر ودلت عليه التجارب . ان
العذاب بعد الموت يكون بنفس العمل ونفس العمل هو الذي يفتك بنا اذ ذاك كما فتك بنا لحم الحيوان
انتهى الكلام على المقدمة في تفسير آيات الأحكام الواردة في حديث ميسرة وانما جمعناها هنا تيمنا بالحديث
الشريف وتسهيلا للرجعة وسأحيل عليها عند ذكر آياتها فيما سيأتي في تفسير السورة . فلنبدا في تفسير مقاصد
السورة فنقول

(المَقْصِدُ الْأَوَّلُ)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُبْتَلَىٰ عَلَيْكُمْ غَيْرَ
مُحَلٍّ لِلصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَخْصُمُ مَا يُرِيدُ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا
الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا
وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ
تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ
الْعِقَابِ * حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنَازِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ
وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذَبَحَ عَلَى النَّصْبِ وَأَنْ
تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكُمْ فَسِقُ الْيَوْمِ يَمْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَأَخْشَوْنَ
الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا
فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ
قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ
فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا أَنْكُمْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ *
الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَاحِقِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ

أمر الله سبحانه وتعالى أن نفي بالعقود ونقوم بها والعقود ما يعقده الناس بينهم من عقود الأمانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به أو يحسن وكذلك ما عقده الله من عهود الأيمان فيما أحل وحرم وهكذا عقد اليمين وعقد النكاح وعقد العهد وعقد البيع وعقد الشركة

(١) مسألة . لو نذر أن يصوم يوم العيد أو يذبح ولده وجب عليه الوفاء به عند أبي حنيفة لأجل هذه الآية - أو فوا بالعقود - ولكن يصوم غير يوم العيد ويذبح غير ولده حلالا والشافعي يمنع ذلك ويقول لا يعقد النذر

(٢) خيار المجلس في البيع عند أبي حنيفة غير جائز لقوله - أو فوا بالعقود - فأين الوفاء مع الخيار والشافعي يقول بخيار المجلس للحديث المختص بالآية . وهذا تفسير قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أو فوا بالعقود) اعلم أن الابل والبقر والغنم والماعز والظباء وبقر الوحش وجر الوحش ونحوها وهي بهيمة الأنعام حلال لنا والبهيمة اسم لكل ذي أربع من الحيوان وضاقتها إلى الأنعام كثوب خز للبيان أي البهيمة من الأنعام . وحل هذه البهائم إذا لم تحرم بالأسباب الآتية في قوله - حرمت عليكم الميتة الخ - وإذا لم تكن الوحشية منها كالظباء وبقر الوحش والجر قد صدقتموها وأنتم محرمون والاحرام كما اتضح في المقدمة . هذا معنى قوله تعالى ميبنا بعض العقود التي يجب الوفاء بها (أحللت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم) أي إلا محرم ما يتلى عليكم في قوله - حرمت عليكم الميتة - حال كونكم (غير محلي الصيد وأنتم حرم) أي غير محلي صيدها وأنتم محرمون في حال الاحرام كما تقدم (إن الله يحكم ما يريد) من تحليل وتحريم . نعم إن الله حرم علينا أن نتهاون في الشرائع التي سنها وهي المسماة (شعائر الله) جمع شعيرة فالشرائع والشعائر بمعنى ومنعنا أن نصدا الناس عن الحج في أشهر الحج (ولا الشهر الحرام) وأن لا نتعرض للهدي جمع هدية وهو ما يهدي إلى الحرم من الناسك فلا نعضه ولا نمنعه أن يصل إلى محله وكذلك لا نتعرض إلى الابل والبقر والغنم التي اعتاد العرب أن يشدوا في أعناقها فلا ندفع قلادة من نعال أو لحاء شجر أو غيرهما ليعلم به أنها هدى فلا يتعرض لها وكذلك لا نتعرض لقاصدي البيت الحرام وهي الكعبة يطلبون فضلا من ربهم ورضوانا وهذا معنى قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلاند ولا آمين) قاصدين (البيت الحرام) الكعبة (يتفتنون فضلا من ربهم) بالتجارة حال من الضمير في آمين (ورضوانا) وإن يرضى عنهم أي لا تتعرضوا لقوم هذه صفتهم تعظيما لهم . ثم إذا كان الصيد حراما وقت الاحرام فإن الحرمة تزول متى حل وانتهى أمر الاحرام هذا معنى (وإذا حللتم فاصطادوا) فهذا إذن لا أمر للوجوب واعلم أن أهل مكة صدوا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه عن الوصول إلى مكة عام الحديبية لأداء العمرة فأراد المسلمون الانتقام منهم فقال الله (ولا يحرمكم) أي لا يحرمكم (شئان قوم) شدة بغضهم (أن صدوكم عن المسجد الحرام) عام الحديبية (أن تعتدوا) عليهم بالانتقام أي لا يحرمكم بغض أهل مكة على أن تعتدوا عليهم لصدكم عن المسجد الحرام (وتعاونوا على البر والتقوى) على العفو والاغضاء (ولا تعاونوا على الإثم والعدوان) والبر تحسن الخلق والإثم ما حاك في الصدر وكره أن يطلع عليه الناس (واقفوا الله إن الله شديد العقاب) فاتتقاهم أشد من اتقاهم من أهل مكة وقوله (حرمت عليكم الميتة) إلى قوله (ذلكم فسق) قد سبق تفسيره في المقدمة . ونزل يوم الجمعة بعد العصر في يوم عرفة والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفات على ناقته العضباء فكادت عضد الناقة تندق وبركت من شدة الوحى في حجة الوداع سنة عشر من الهجرة آية - اليوم ينس الدين كفروا من دينكم - إلى قوله - ورضيت

لكم الاسلام ديناً - يقول الله (اليوم) في هذا الزمن وليس يوماً بعينه كما يقال يوم لنا ويوم علينا (يئس الذين كفروا من دينكم) يئسوا من رجوعكم عن دينكم ومن تحليل هذه الخبائث كما يحللونها ومن أن يغابوكم (فلا تخشوهم) فلا تخافوا الكفار أيها المؤمنون أن يظهروا على دينكم فقد زال الخوف عنكم باظهار دينكم (واخشون) وخافوا مخالفة أمرى ولقد كنت أنزل لكم الأحكام لأوقات خاصة فكان كما لها وقتها (اليوم) اكملت لكم دينكم بحيث يصلح الى آخر الزمان بما فيه من الفرائض والسنن والحدود والأحكام والحلال والحرام وبأنه لم يجمع معكم في هذا العام مشرك وخلا الموسم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمسلمين وبأنى أظهرت دينكم على الأديان وبأن دينكم لا يفسخ ولا يزول وأنه باق الى يوم القيامة وبأنكم آمنتم بكل نبي بخلاف الديانات كلها وبأنكم سلمتم من عدوكم (وأتممت عليكم نعمتي) بالهداية والتوفيق وإكمال الدين وفتح مكة وهدم منار الجاهلية (ورضيت لكم الاسلام ديناً) الاسلام الانقياد اطاعتى فيما شرعت لكم من الفرائض والأحكام والحدود

قال أصحاب الآذانه لما نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم لم يعمر بعد نزولها الا احدى وعثمانين يوماً وأثنان وعثمانين يوماً ولم يحصل في الشريعة بعدها زيادة ولا نسخ ولا تبدل البتة وكان ذلك جارياً مجرى اخبار النبي صلى الله عليه وسلم عن قرب وفاته وذلك اخبار عن الغيب فيكون مجزاً * وعما يبد ذلك ما روى أنه صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه الآية على الصحابة فرحوا جداً وأظهروا السرور العظيم الا أبا بكر رضى الله عنه فإنه بكى فسل فقال هذه الآية تدل على قرب وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه ليس بعد الكمال الا الزوال فكان ذلك دليلاً على كمال علم الصديق رضى الله عنه حيث وقف من هذه الآية على أمر لم يقف عليه غيره . ومن عجب أن خطبة الوداع كانت معرّجة بهذا المعنى ألم ترالى قوله فيها ليبلغ الشاهد منكم الغائب قرب مبلغ أوعى من سامع وقوله لعلى لألقاكم بعد عامي هذا وأخبروصى بالنساء والأولاد وغير ذلك فقوله لعلى لألقاكم بعد عامي هذا أشبه بما فى الآية وقد روى أيضاً أن عمر رضى الله عنه بكى بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية وفهم كما فهم أبو بكر رضى الله عنه وتوفى صلى الله عليه وسلم لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الأول سنة احدى عشرة من الهجرة

وروى البغوى بسنده عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال جبريل قال الله عز وجل هذا دين ارتضيته لنفسى ولن يصلحه الا السخاء وحسن الخلق فأكرموه بهما ما صحبتموه وهذا كقوله تعالى - شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم * إن الدين عند الله الاسلام - ولقد فتح الكسافى همزة - ان الدين - وجعل البصريون ذلك بدلاً مما قبله كقولك ضربت زيداً نفسه فيصير التقدير هكذا شهد الله والملائكة وأولو العلم انه لا اله الا هو العزيز الحكيم قائماً بالقسط ان الدين عند الله الاسلام فعلى هذا كون الدين عند الله الاسلام هو عين ان الله واحد حين كونه قائماً بالقسط في تدبير ملكه وأصل الدين الجزاء وتسمى الطاعة ديناً لأنه سبب الجزاء والاسلام أصله اما الانقياد واما الدخول في السلم وهو السلام واما الاخلاص . وللآية وجه آخر في الاعراب وهو ان الدين مفعول شهد وقوله انه لا اله الا هو أى لأجل انه لا اله الا هو فيصير نظم الآية هكذا شهد الله والملائكة وأولو العلم أن الدين عند الله الاسلام بسبب انه واحد في ذاته وصفاته وأفعاله حال كونه قائماً بالعدل في المخلوقات كلها فتصير وحدانيته وتوحيد أفعاله بالعدل في هذا النظام سبباً في أن الله شهد بأن الدين انما هو الاسلام وأن العلماء والملائكة شهدوا بذلك أى لأنهم شهدوا الوحدة في هذا الوجود والوحدة يصحبها العدل لأن العدل وحسن النظام أثر وحدة الخالق جل وعلا فلما علموا ذلك شهدوا أن الدين انما يكون الانقياد والاخلاص لمن نظم هذه الوحدة العجيبة والعدل المتقن والنظام الكامل الذى يراه العلماء كأنه شخص واحد منتظم كامل فاذا لم يعرف علماء الأئمة ذلك فشهادتهم أن الدين هو الاسلام فقدت سببها وهو معرفة حسن النظام في الطبيعة والفلak ونحوهما . ولما كانت الآيات السابقة على هذه قد ذكر فيها المحرمات ختمها بقوله - ذلكم فسق - ثم أبان

بهذه الجمل الاعترافية أن تجنب هذه المحرمات من جملة الدين الكامل . وهنا شرع يقرر أن تناول منها اضطراراً جائز بأن كان الانسان في مجاعة وليس مائلاً لاثم فلا هو آكل فوق الشبع كما قال فقهاء العراق ولا متعريض لمعصية وهو قول علماء الحجاز . وهذا معنى قوله (فن اضطر في نجاسة) مجاعة (غير متجانف) غير مائل (لائم) من أكل فوق الشبع أو معصية (فان الله غفور رحيم) لا يؤاخذ به بأكله . ولما أتم الكلام على المحرمات أخذ يذكر ما أحلّ أكله فقال (يسألونك ماذا أحلّ لهم) فأجابهم قائلاً (قل أحلّ لكم الطيبات) ما لم تستخبه الطباع السليمة ولم تنفر منه ومفهومه أن المستحبات حرام فالخلل والحرام تبع الاستحبات والاستطابة وقد تقدم في المقدمة أنه يجب أن تكون لجنة اسلامية تبحث في جميع الحيوان فما نفعنا لزراعة حرثنا صيده كما حرّمنا صيد الحرم وما يضرّ أكله طيباً منعناه وما خلق للمنفعة العامة تركاه كما أوضحناه وإذا كانت الاستطابة والاستحبات يرجعان الى طبائع أفضل رجال العرب فلان يكونوا أطباء خير وأبقى وأرفع وأما قوله تعالى - وماعلمتم من الجوارح مكابن - الى قوله - وهو في الآخرة من الخاسرين - فقد تقدم تفسيره في المقدمة

﴿ عجائب القرآن ﴾

(زيادة ايضاح - ورضيت لكم الاسلام ديناً -)

يقول الله فيما تقدم - ورضيت لكم الاسلام ديناً - ومعالم هناك أن كون الدين عند الله الاسلام سببه انه قائم بالعدل في الخلق والنظام فلابقاء لأمة بلا عدل ولانظام مؤمنة كانت أو كافرة والحيوان والمعدن والسموات والأرض لقيام لها الا بحسن النظام فأخذ يذكر هنا القسط والعدل في أفعال العباد ليكون على وفق نظام الله كما قال الله تعالى في سورة الرحمن - والسماء رفعها ووضع الميزان ألا تظفروا في الميزان - فهو هناك يقول وزنت كل شيء ونظمته لأجل أن تعدلوا وتنظموا وهنا يقول - رضيت لكم الاسلام ديناً - فقوموا بالقسط والعدل الذي كان سبباً في أني شهدت وشهد العلماء والملائكة ان الدين هو الانقياد والاخلاص لمن أبدع النظام فنظموا كما نظم وتعدلوا كما عدل وتكونوا متخلقين بأخلاق الله

(المقصود الثاني)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ
وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ
مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا
صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ
وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ
عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ
الصُّدُورِ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ
عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ * وَعَدَ اللَّهُ

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ مُّانٍ
يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ

فأما قوله (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة) إلى قوله (وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون) فقد
تقدم في المقدمة وأما قوله (واذكروا نعمة الله عليكم) من الصحة والمال والحياة وتسخير السموات والأرض
ومنها الطهارة والصلاة والأحكام الشرعية المذكورة فإن الله يذكرنا بذلك كله (وميثاقه الذي واثقكم به) يعني
الميثاق الذي أخذه على المسلمين حين بايعهم النبي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في العمر والميسر
والمندسط والمدره (واتقوا الله) فيما أخذ عليكم من الميثاق فلا تنقضوه (إن الله عليم بذات الصدور) أي
بما في قلوب عباده من خير وشر . واعلم أنه سبحانه ابتداء السورة بطلب الوفاء بالعقود وأخذ يذكر كثيرا
منها فمنها الحلال ومنها الحرام ثم خففها بتذكيرهم بالميثاق مرة أخرى . ولما أتم الكلام على العهد والميثاق
في الحلال والحرام في بهيمة الأنعام أخذ يذكر معاملات الإنسان مع الناس وأنه يجب أن يكون المرء عدلا
في شهادته فلا يشهد لقريبه ولا على عدوه بل الشهادة تكون على وجهها . وهذا قوله (يا أيها الذين آمنوا
كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا) أي ولا يحملنكم شدة بغضكم
للمشركين على ترك العدل فيهم فتعدوا عليهم بارتكاب ما لا يحل كقتل نساء وصبيات وقطع
عهد تشفيا بسبب ما في قلوبكم (اعدلوا هو أقرب للتقوى) أي العدل أقرب للتقوى وبهذا أمر بالعدل
وإذا كان العدل يجب أن يكون مع الكافرين فكيف يكون الأمر مع المسلمين (واتقوا الله إن الله
خير بما تعملون) والتكرار لزيادة الاهتمام (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر
عظيم) وقوله - لهم مغفرة وأجر عظيم - دال على المفعول الثاني لوعده ولما كان أحد الفريقين يذكر
بعد الآخر أتبعه بقوله (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) ثم أخذ يذكر المسلمين نعم الله
عليهم بالنجاة مما دبر لهم من التكيد . ذلك أن المشركين وأو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه
قاموا بعسفان إلى الظهر معا فلما صلاوا ندموا على أنهم لم يفاجئوهم بالقتل مرة واحدة وهما أن يوقعوا
بهم إذا قاموا إلى العصر فرد الله عليهم كيدهم . وأيضا أتى النبي صلى الله عليه وسلم ومعه خلفاؤه الأربعة
وقريظة يستقرضهم لدية مسلمين قتلها عمرو بن أمية الضمري يحسبهما مشركين قتلوا نعم وأكرموا موه ظاهرا
وعمد عمرو بن جحاش إلى رحي عظيمة يطرحها عليه فأمسك الله يده فترل جبريل فأخبره فرج . وأيضا
نزل النبي صلى الله عليه وسلم منزلا وعلق سلاحه بشجرة وتفرق الناس عنه فجاءه اعرابي فسل سيفه فقال
من بمنك مني فقال الله فأسقطه جبريل من يده فأخذه الرسول صلى الله عليه وسلم وقال من بمنك مني
فقال لا أحد أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فترل قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة
الله عليكم إذ هم قوم أن يبسطوا إليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون)

اتهي المقصد الثاني

(الْمُقْصِدُ الثَّالِثُ)

وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ

اَلَّذِي اَقَامْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا
 لَّا كُفْرًا عَنْكُمْ سَيِّئًا تَكُفُّمُ وَلَا دَخْلًا لَكُمْ جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ
 بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ فَبِمَا تَقْضِيهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً
 يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَرَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا
 قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ * وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا
 مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ ، فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
 وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ * يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ
 كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ، قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ
 مُبِينٌ * يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ ، وَيُخْرِجُهُمُ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
 بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ
 قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَأُمُّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا
 وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَقَالَتِ
 الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ
 خَلَقَ يَفْعَرُ لِمَنْ يَشَاءُ ، وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ، وَإِلَيْهِ
 الْمَصِيرُ * يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا
 مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَإِذْ قَالَ
 مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ، إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَ لَكُمْ مُلُوكًا
 وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ * يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ
 لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ * قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا
 لَنَدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ * قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ
 يَخَافُونَ اللَّهَ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ ، فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ ، وَعَلَى اللَّهِ
 فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ * قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا لَنَنْدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَادْهَبْ أَنْتَ

وَرَبُّكَ فَقَاتِلْ إِنَّا هُنَا قَاعِدُونَ * قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ * قَالَ إِنَّا نَهَا مُحَرَّمَةً عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيَهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ .

اعلم أن هذا المقصد ملء بالعجب غاص بالحكم ذكر أخبار بني إسرائيل اذ خرجوا من مصر وكيف وعدهم الله أن يملكهم الأرض المباركة وقد أرسلوا اثني عشر رجلا منهم فرأوا الأرض المباركة فرجعوا وفي أيديهم الخمر فلما رأوهم قد مدحوا تلك الأرض تركوا هذا الخبر وجبنوا وأصغوا لأقوال المرجفين المخوفين وقالوا لاطاقة لنا بقتال القوم فأبقاهم الله أربعين سنة كما سأنقله لك من نفس التوراة فهو لاء بنو إسرائيل عصارهم وجبنوا عن الحرب ولم يوفوا بالميثاق فلما عصوا أذلم الله فأبقاهم أربعين سنة ولم يدخل الأرض المقدسة إلا بآثامهم . هكذا يكون حال المسلمين الذين أعطوا ميثاق الله بقبول القرآن وأصروا في أول هذه السورة أن ينوا بالعهود فقل لهم - يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود الخ - وسرد العقود والعهود ثم أخذ يذكر مافعله بنو إسرائيل اذ أخذ عليهم العهد والميثاق فغالفوا العهد فخرجوا من الأرض المقدسة وعكذا النصارى لم يفوا بعهودهم فأوقع الفشل بينهم وجعلهم فرقا نشا كسة وألقى بين دولهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة وذلك لأنهم قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم مع ان المسيح وأمه وأهل الأرض قاطبة تحت رحمة الله فلو شاء لأهلك الأرض ومن عليها بأى علة من العلة السماوية وكوكب يقترب منها فيها كلها

ومن هو المسيح ومن هي أمه ومن هم أهل الأرض وما الأرض التي هم عليها إلا من المخلوقات المتأخرة التي ليست أعظم الخلق ولا أكبر الأرضين وكل في الكون من شمس وأرض قد تبلغ ثمانية مليون أرض على حسب ما استتجه الانسان اليوم فكيف يكون عيسى ابن مريم الذي هو في أرض ضئيلة ضعيفة إلهما ان هذا العجب عجب وجهل عظيم

هذه هي ذنوب اليهود والنصارى معا . ثم أخذ يقرعهم جميعا أى اليهود والنصارى ويقول أيها اليهود أيها النصارى كيف تدعونكم أبناء الله وأحبائه وبأى وجه تقولون هذا القول . خبروني اذا كنتم صادقين في قواكم . فلماذا يكون عقاب على الذنوب فالحجوبون لا يعاقبون ولقد قلت لكم ان من في الأرض جميعا ليسوا بشيء بذكر في جانب السموات والأرض . أهل الأرض مغترون وأين أرضكم ومن عليها بل أتم بشر من خلق فأغفر لمن أشاء وأعذب من أشاء . لقد طال عليكم الأمد وقست قلوبكم وطالت الأيام على أديانكم فهذا اذا أرسلت لكم رسولا يبشركم وينذركم ثم ختم هذا المقصد باتمام الكلام على عصيان بني إسرائيل لموسى ولم يشأ أن يطيل الكلام على النصارى لأن بني إسرائيل أمم التوراة وهم أصعب مراسا فقال اذكر يا محمد خبر موسى اذ قال لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ أعطاكم نعماً لم يعطها أحدا من العالمين . كيف تجبنون وتخافون من دخول الأرض المقدسة فقالوا - ان فيها قوما جبارين - الخ الآيات . هذا ملخص موجز لهذا المقصد سأوضحه لك الآن من نفس التوراة ولعمرك ليس يريد الله من هذه الحكايات ولا الأحاديث سرد تاريخ اليهود ودخولهم الأرض المقدسة

ولم يرد قط سبحانه وتعالى أن يفهمنا مافعله النصارى مجرد اخبار فلم يقصد الا أمر المسلمين تذكريا لهم بقول الله تعالى . أيها المسلمون انظروا في أمر بني إسرائيل كيف جبنوا عن قتال الجبارين خرمتم الأرض المقدسة وتمتع بها أبناءهم الشجعان ويقول كيف نظر الناس الى المسيح نظر الاله فمن هو المسيح وما هي الأرض

ومن أتم • يقول الله جعلت النصارى فرقا بينها حرب شعواء • وقد حصل ذلك في أوروبا فقد اقتتلوا أجيالا وتحاربوا أعواما لأجل الدين والعقائد • وهذا معنى قوله - فألقينا بينهم العداوة والبغضاء - يقول الله اذا اختلف الناس في الامور العظيمة والعقائد العالية أوقعت الحرب بينهم كما فعلت في النصارى واذا عصوا ربهم وجبنوا حرمتهم التمتع بالسعادة في الدنيا كما حصل من اليهود خافوا دخول الأرض المقدسة جبنا فأوقفهم بطور سيناء مدة طويلة لا ريبهم هكذا المسلمون لما اختلفوا في العقائد ودخلت الشكوك بينهم ذاق بعضهم بأس بعض واقتتلوا على الخلافة والامامة ولما جبنوا سلطت عليهم الفرنجة لأهدبهم كما هدبت بنى اسرائيل بالتيه وبقائهم به أربعين سنة

فلعمرك لم تكن هذه القصص لمجرد التاريخ وماذا يهم المسلمين من ذلك لا يهم المسلمين الا التعقل والتفكير • أيها المسلمون كفوا عن السير الذي أتم عليه • ان هذه القصص جاءت لكم أتم فليقم منكم علماء وليتركوا تلك البدع والجهالات فلقد ظن قوم أنهم وصلوا للالوهية من طوائف المتصوفة وآخرون أخذوا يتفاخرون بالدين أو بالطرق التي اتبعوها وكل يدعى انه أولى بالله ولكن الله يقول على رؤس الأشهاد اني لا أعبد بأرضكم ومن عليها فاتركوا هذه الدعاوى واعلموا أنكم عبيد خاضعون فاعملوا صالحا ودعوا الكبرياء • واذا عرفت المقصود من هذا المقصد فتعال أسمعك ما جاء في التوراة في هذا المقام قال في سفر العدد • الاصحاح الأول - وكلم الرب موسى في برية سيناء في خيمة الاجتماع في أول الشهر الثاني في السنة الثانية لخروجهم من أرض مصر قائلا • احصوا كل جماعة بنى اسرائيل بعشائرتهم • وهنا ذكر تعدادهم سبطا سبطا قبيلة قبيلة ثم قال هؤلاء هم المعدودون الذين عدتهم موسى وهارون ورؤساء بنى اسرائيل اثني عشر رجلا واحد لبيت آباءه فكان جميع المعدودين من بنى اسرائيل حسب بيوت آبائهم من ابن عشرين سنة فصاعدا كل خارج للحرب في اسرائيل كان جميع المعدودين ستمائة ألف وثلاثة آلاف وخمسمائة وخمسين ثم لم يعد اللاويين منهم

وقال في الاصحاح الرابع والثلاثين • وكلم الرب موسى قائلا أوص بنى اسرائيل وقل لهم انكم داخلون الى أرض كنعان هذه هي الأرض التي تقع لكم نصيبا أرض كنعان بتخومها الخ ثم سمي في هذا الاصحاح الرجاين اللذين يقسمان الأرض بين بنى اسرائيل وهما (ألعازار الكاهن ويشوع بن نون وهكذا رئيس واحد من كل سبط وذكر من سبط يهوذا (كالب بن يفتة) وقال في الاصحاح الذي قبله ان هارون مات في السنة الأربعين لخروج بنى اسرائيل من أرض مصر في الشهر الخامس في اليوم الأول من الشهر وكان هارون ابن مائة وثلاث وعشرين سنة حين مات في جبل (هور) وقال في سفر (الثنية) • قال في الاصحاح الأول ففي السنة الأربعين في الشهر الحادي عشر في الأول من الشهر

كلم موسى بنى اسرائيل حسب كل ما أوصاه الرب اليهم بعد ما ضرب سيحون ملك الأموريين الساكن في خشبون وعوج ملك باشان في عبر الأردن في أرض موآب (قد جعلت أمامكم الأرض ادخلوا وتلكموا الأرض التي أقسم الرب لأبائكم ابراهيم واسحق ويعقوب أن يعطيها لهم وانسلهم من بعدهم) وهنا ذكر لهم انه جعل منهم قضاة يقضون بينهم الخ • ثم أخذ يوبخهم بكلام طويل ملخصه أن الرب قال لا تخف ولا ترتعد وادخل أرض كنعان فلما سمعتم ذلك مني قلتن ترسل منا ١٢ رجلا ليدخلوا تلك الأرض ويتجسسوا فصعدوا الجبل وأتوا الى وادي (أشكول) وتجسسوه وأخذوا في أيديهم من أثمار الأرض ونزلوا به الينا وردوا لنا خبرا وقالوا جيدة هي الأرض التي أعطانا الرب إلهنا لكنكم لم تشاؤا أن تصعدوا وعصيتن قول الرب إلهكم وتغررتم في خيامكم وقلتم الرب بسبب بغضته لنا قد أخرجنا من أرض مصر ايدفعنا الى أيدي الأموريين

للكي يهلكنا . الى أين نحن صاعدون لقد أذاب اخواننا قلوبنا قائلين شعب أعظم وأطول منا مدن عظيمة محصنة الى السماء وأيضا قد رأينا بني عناق هناك فقلت لكم لا ترهبوا ولا تخافوا منهم وهكذا أخذ موسى يذكّرهم أن الرب قد نظر لكم نظر راحة في مصر فهو لا ينساكم فلم يفد الكلام فيكم فسخط الرب عليكم وأقسم قائلا لن يرى انسان من هؤلاء الناس من هذا الجيل الشرير الأرض الجيدة التي أقسمت أن أعطيها لأبائكم ما عدا (كالب بن يفتة) وعلى أيضا غضب الرب بسببكم قائلا وأنت أيضا لا تدخل الى هناك يشوع ابن نون الواقف أمامك هو يدخل الى هناك فشده الخ . وأما أطفالكم الذين لم يعرفوا الخير والشر فهم يدخلون الى هناك وهم يهلكونها وأما أنتم فتحوّلوا وارتحلوا الى البرية دلى طريق بحر سوف

ثم ذكر هنا أن موسى رحل بهم وبقى في البرية ثمانيا وثلاثين سنة حتى فى كل الجيل وحينئذ أمر موسى بالحرب ففعل وقابلهم ملك يقال له عوج وهو ملك باسان فغلبه موسى وأخذ أرضه لبني اسرائيل ثم قال فى الاصحاح الثالث من التثنية . وتضرعت الى الرب قائلا يا سيد الرب دعنى أعبر وأرى الأرض الجيدة التى فى عبر الأردن هذا الجيل الجيد ولبنان لكن الرب غضب على بسببكم ولم يسمع لى بل قال لى الرب كفى لك لا تعد تكلمنى أيضا فى هذا الأمر . الى أن قال لا تعبر هذا الأردن وأما يشوع فأوصه وشده لأنه هو يعبر أمام هذا الشعب وهو يقسم لهم الأرض التى تراها

(تذكيرهم بالنعم)

ثم قال فاسأل عن الأيام الأولى التى كانت قبلك من اليوم الذى خلق الله فيه الانسان على الأرض ومن اقضاء السماء الى اقضاءها هل جرى مثل هذا الأمر العظيم أو هل سمع نظيره أو هل شرع الله أن يأتى ويأخذ لنفسه شعبا بتعجارب وآيات ومعجائب وحرب مثل كل ما فعل لكم الرب إلهكم فى مصر أمام أعينكم انك قد رأيت لتعلم أن الرب هو الاله ليس آخر سواه الخ . وهذا كله هو وغيره تذكير بالنعم وهو ما يقوله الله هنا - اذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا وآتاكم مالم يؤت أحدا من العالمين -

(حكمة هذه التعجارب)

(فى الاصحاح الثامن من التثنية)

أفاد فى هذا الاصحاح أن الأربعين سنة التى قضوها فى القفر ليندلم بالجوع والعطش وليأكلوا اللق الذى لم يأكله آباؤهم وذلك لفائدة دين الأولى انهم يعرفون انه ليس يعيش بالخبز وحده بل بكل ما يخرج من فم الرب يحيى الانسان . وقال فيه فاعلم فى قلبك انه كما يؤدّب الانسان ابنه قداؤدّبك الرب إلهك . ثم وصف الأرض التى وعدهم بها وذكّر جناتها وأعنائها وزيتها وعسلها وحديدها ونحاسها ووصى أن لا ينسى الرب وحذرهم من نسيانه اذا شعبوا وليتذكروا أن الله هو الذى أخرجهم من أرض مصر فى ذل العبودية وحكم عليهم بالعطش والجوع فى البرية وسقامهم من الماء النابع من الحجر

ثم قال (لكي يذكرك ويحربك لكي يحسن اليك فى آخرتك ولئلا تقول فى قلبك قوتى وقدره يدي اصطنعت لى هذه الثروة بل اذكر الرب إلهك) اه ملخصا مختصرا من التوراة

لندظهر لك مقصود هذه الآيات من التوراة فلا ذكر لك تفسيرها اللفظى ومطابقتها للحقائق فأقول قوله (ولقد أخذ الله ميثاق بنى اسرائيل) أى كما أخذ الميثاق على المسلمين فأواك بالتوراة وهؤلاء فى القرآن كما فى أول السورة فهذه سورة اليهود والمواثيق (وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا) شاهداهم الذين أرسلوهم لينقبوا ويفتشوا فى أرض كنعان من كل قبيلة واحد وهكذا فى كل أمر كان يؤخذ من كل سبط واحد يقوم مقام اخوانه وهذا شرحناه فيما تقدم من نفس التوراة (وقال الله انى معكم ائنا نقيم الصلاة) الى قوله (فن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل) وهذا الميثاق وأمثاله أخذ على المسلمين وفى هذه السورة ١٨ ميثاقا جديدة لم

تكن في السور السابقة وقوله (فبما نقضهم ميثاقهم) مارائدة للتأكيد (لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية) ولذلك (بحرفون الحكم عن مواضعه ونسوا حظا مما ذكروا به) حرقوا الكلام المنزل في التوراة وتركوا نصيبا مهما منها (خائنة) فرقة خائنة (إلا قليلا منهم) لم يخونوا وهم الذين آمنوا ثم قال (و) أخذنا (من الذين قالوا أنا نصارى أخذنا ميثاقهم فذسوا حظا مما ذكروا به فأغرينا) من غرى بالشئ لصق به (بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) بين فرق النصارى ومنهم نسطورية ويعقوبية ومساكنية وفرق أخرى كالبروتستانت والارثوذوكس اللتين ظهرتا بعد نزول القرآن ومن المسيحيين من ينكر وجود المسيح ومنهم من يرى أن هذه روايات وأباطيل وكل هؤلاء من نفس النصارى تنصوا من الدين وقوله (مما كنتم تخفون من الكتاب) كنعت محمد صلى الله عليه وسلم وآية الرجم في التوراة وبشارة عيسى بمحمد صلى الله عليه وسلم كما تقدم في انجيل برنابا وقد أخطئ ذلك الانجيل عمدا كما وضعناه في سورة البقرة (ويعفو عن كثير) فلا يفضحكم باظهار ما كلفتموه عن شعوبكم (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين) هو القرآن (سبل السلام) طرق السلامة من العذاب (الظلمات) الكفر (والنور) الاسلام (بأذنه) بأمره (صراط مستقيم) طريق هو أقرب الطرق (أقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم) هم الذين قالوا بالاتحاد منهم يعني أن الله قد حل في بدن عيسى ويقولون الأب والابن والروح القدس اله واحد وأنت نعرف أن هذه سرت للمسيحيين من الانجيل الهندي فاني رأيت بعيني رأسي وقد وازن المسيحيون بينه وبين بعض الأنجيل فلم يجدوا الا فرقا يسيرا بلا تصرف فيه وفيه التمثيل والصلب وقد كان تاريخه قبل المسيح بنحو أربعة آلاف سنة وستراه مفصلا في آخر هذه السورة وقوله (قل فن يلاك من الله شيا) أي فن يمنع من قدرته وأرادته بهذا بين عجز البشر واعتدائهم بأنبيائهم وأن الله له من في السموات ومن في الأرض وقد تقدم ثم أخذ يوجع الطائفتين اليهود والنصارى اجالا بعد التفصيل فقال (وقالت اليهود والنصارى الخ) يقول ان اليهود قالوا ان الله أوحى الى اسرائيل اني أدخل من ولدك النار فيكونون فيها أربعين يوما حتى تظهرهم وتأت كل خطاياهم ثم بنادي مناد أن اخرجوا كل محتنون من ولد اسرائيل فيخرجون وقال النصارى ان المسيح ابن الله والمسيح منهم فقالوا نحن أبناء الله لهذا السبب والمسيحيون أيضا لم يسمعوا قول المسيح أذهب الى أبي وأبيكم وأيضا يقرؤون في صلواتهم يا أبانا الذي في السماء ليتقدس اسمك ظنوا أن البنوة كبنوة الناس وأن الأب ينيهم على فراش الراحة فقال الله لهم ه كلا هذه ديانات تغيرت (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل) أي جاءكم على حين فتور من الارسل وانقطاع من الوحي كراهة (أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير الخ) * وقد قيل كان بين موسى وعيسى ألف وسبع مائة سنة وبين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ثمان مائة سنة ثم قال (وإذ قال موسى لقومه) شرع يكمل قصص بني اسرائيل إذ خرجوا من أرض مصر (يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء) فأرشدكم وشرفكم وقد تقدم ملخصه من التوراة منقولاً من سفر التثنية (وجعلكم ملوكا) أي وجعل منكم ملوكا (وأتاناكم بالموت أحدا من العالمين) كما قال في سفر التثنية المتقدم من اليوم الذي خلق الله فيه الانسان على الأرض ومن أقصاه السماء الى أقصائها هل جرى مثل هذا الأمر العظيم وهل سمع نظيره الخ فهذا هو معنى الآية هنا (يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة) ولقد عرفتها وهي ما بعد نهر الأردن التي منع موسى من دخولها ووعد بها قتله (التي كتب الله لكم) قسمها لكم (ولا تردوا على أديباركم) ولا ترجعوا مدبرين خوفا من الجبابرة (فتنقلبوا خاسرين) ثواب الدارين (قالوا يا موسى إن فيها قوما جبارين) لا تتأني مقاومتهم وقد تقدم ايضاحه في التوراة (وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها فانا داخلون) * قال زجلان من الذين يخافون (أي يخافون الله تعالى وهما كالب ويوشع) (أنتم الله عليهم) بالايان والثبات (ادخلوا عليهم الباب) باب قريتهم (فاذا دخلكم غلبون) كما جاء في الوحي لموسى وأما قوله (وعلى الله فتوكوا ان كنتم مؤمنين) الى قوله (إنا ههنا قاعدون) فهو مفهوم ويقصدون من

قولهم - اذهب أنت وربك - الاستهانة بالله ورسوله فبث شكواه الى الله و (قال رب انى لأملك الا نفسى وأخى فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين * قال فانها) أى الأرض التى وعدوا بها (محرمة عليهم أربعين سنة) لا يدخلونها حتى يضى هذا الجيل الجاهل الشرير (يتيهون فى الأرض) يسرون فيها متحيزين (فلاتأس على القوم الفاسقين)

لقد فسر لك الآيات فى هذا المقصد تفسيراً ينطبق على الحياة الاجتماعية الاسلامية وقلت ان المسلمين عاهدوا الله وبنو اسرائيل عاهدوه أيضا . فأما بنو اسرائيل فانهم خالفوا موسى وجبنوا عن محاربة الكنعانيين فحرمهم الله ولم يدخل البلاد إلا أبناءهم . وهكذا النصارى تغالوا فى الدين وقاسخروا بقرهم من الله فجعلهم فرقا متشاكسين الخ . وأزيد الآن ايضاً للمقام فأقول

أيها المسلمون فى أقطار الأرض لم ينزل القرآن لمجرد التلاوة . احذروا احذروا وهذه القصص لا تقصد لغيرنا مالنا وللأثم السابقة انما قصصهم عبرة والعبرة هنا أن بنى اسرائيل قست قلوبهم وهكذا المسلمون قست قلوبهم وغلظت نفوسهم فانكبوا على الفقه عاكفين وظنوا أن مذاهمهم هى كل شئ فى الدين فذسوا جبال الله فى الأرض والسموات وجهلوا خلق الكائنات فأذلّتهم الفرنجة لأنهم جاهلون وقتلواهم لأنهم نافعون ولما طفوا فى العقائد وتفرقوا فرقا أوقع العداوة فيما بينهم كما حصل للنصارى ثم زاد المسلمون المتأخرون فتغالوا فى الاسلام وجعلوا أن كل من انتسب اليه فهو ناج ففعلوا كما فعل اليهود والنصارى وكأنهم أيضا يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه وهذا هو الغرور الباطل كما تقدم فى سورة النساء - ليس بأمانكم ولا أمانى أهل الكتاب - فهذه الآية التى هنا وهى آية المسيح يراد بها أن لا يتغالى المسلمون فى الاغترار بالدين وانما لكل امرئ ما كسب وعليه ما اكتسب . هذا هو المقصد من هذه الآيات

وأيضا يفيدنا الله قائلا . أيها المسلمون اذا رأيتم الأعداء حلوا بساحتكم فاعلموا أن الذى يخرجهم انما هو الصبر والقوة والجلد والعزيمة وأن يظهر جيل جديد يخرجهم وأن من يعيشون فى نعيم وترف أحكم عليهم بالهلاك والدمار . أما أولئك الذين يعيشون فى شطف العيش فانهم أقوياء البنية يجتهدون نشاطهم ويرجعون مجدهم ويرفعون لواءهم . وكأنه يقول أيها المسلمون اذا رأيتم هذا الجيل خاضعا للفرنجة فربوا أولادكم على الشهامة والمروءة كما ربيت بنى اسرائيل فى الصحراء تقوية لأبدانهم وتعويدا لهم على الاحتمال والصبر . وان شئت فاقرا هذا المقام فى سورة البقرة عند قوله - أتستبدلون الذى هو أدنى بالذى هو خير - ثم ذكر انهم ضربت عليهم الذلة والمسكنة فاقرا هذا الموضوع هناك فانه مستوفى ولكن هنا بعض زيادات نافعة فافهم اه المقصد الثالث

(المقصد الرابع)

وَأَنْتَ عَلَيْهِمْ نَبَأُ ابْنَى آدَمَ بِالْحَقِّ ، إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا ، فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا ، وَلَمْ يَتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ ، قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ ، قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ * لَنْ بَسَطْتُ إِلَى يَدِكَ لَتَقَتِّلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِي إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْمَالِينَ * إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِغْمِي وَإِغْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ * فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ * فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحِثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِى

سَوَاءٌ أَخِيهِ قَالَ يَا وَيْلَتَا أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِيَ سَوَاءَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ * مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ .

﴿ التفسير اللفظي لهذا المقصد ﴾

يقول الله (واتل عليهم) يا محمد (نبأ) قاتل وهابيل (ابن آدم) اللذين أوحى الله إلى آدم أن يزوج كل واحد منهما توأم الآخر أي التي ولدت معه من بطن حواء وكانت حواء قد في كل بطن اثنين ذكرًا وأنثى أما هابيل فرفض وأما قابيل فسخط لأن توأمه كانت أجمل من توأم هابيل التي حكم عليه أن يزوجهما فحكم عليهما آدم أن يقربا قربانا فمن نزلت نار من السماء فأحرقت قربانه فهو المقبول وهو الذي يزوج هذه الجميلة فقبل الله قربان هابيل فابتلعت النار فازداد قابيل سخطا * ويقال إن ابن آدم رجلان من بني إسرائيل وسواء كان هذا أو ذاك فإن الله أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يتلو علينا نبأهما (بالحق) أي تلاوة ملائمة بالحق (إذ قربا قربانا) الظرف متعلق بنبأ * وكان قابيل صاحب زرع وقرب أردأ الفصح وهابيل صاحب ضرع فقرب جلا سمينا (فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر) لأن قابيل غير مخاض النية (قال لأقتلنك) حسدا لقبوله عند الله وزواجه بالحسنة (قال) في جوابه (إنما يتقبل الله من المتقين) فأنا بقواي قبل قرباني فلتجتهد مثلي لقبيل قربانك ولا تقول على إزالة النعمة عني لأن الله جعل الدنيا دار جهاد فكن مثلي ولا تعزم على اهلاكي وأنا قادر على اهلاكي ولا أفعل امتثالا لأمر الله والله (لئن بسطت إلى يدك لتقتلني ما أنا بباسط يدي إليك لأقتلك إني أخاف الله رب العالمين) فأنا وإن كنت أقوى منك بمنعني خوف الله تعالى من الاقدام على قتلك فلاضعف عندي وإنما هو دني (إني أريد أن تبوء بأبي وأهلك) أي ترجع بعقاب ذنبي بقتلك لي وعقاب ذنبك بمعاصيك (فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين * فطوعت) سهلت ووسعت من طاع له المرتع إذا اتسع (له نفسه قتل أخيه فقتله فأصبح من الخاسرين) دينا ودنيا ولما قتله تحير في أمره ولم يدر ما يصنع به فبعث الله غرابين فاقتلا فقتل أحدهما الآخر بمنقاره ورجليه فخرقه بمنقاره ورجليه ثم القاه في الحفرة (ليريه كيف يواري سواة أخيه) ليرى الله والغراب قابيل كيف يواري جسد أخيه هابيل ولما رأى ذلك (قال يا ويلتا) كلمة جزع ونحسر (أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأواري سواة أخي) أي فأستر جيفته وعورته عن الأعين (فأصبح من النادمين) لأنه ندم على قتل أخيه لأنه لم ينتفع بقتله وسخط عليه أبواه (من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس) أي بغير قتل نفس يوجب الاقتصاص (أوفساد في الأرض) أو بغير فساد في الأرض كالشرك أو قطع الطريق (فكأنما قتل الناس جميعا) من حيث أنه هتك حرمة الدماء وأنه سق القتل وجرأ الناس عليه (ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا) أي ومن تسبب لبقاء حياتها بعفو أو منع عن القتل أو استنقاذ من بعض أسباب الهلكة فكأنما فعل ذلك بالناس جميعا (ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم إن كثيرا منهم بعد ذلك في الأرض لمسرفون) أي بعد ما كتبنا عليهم هذا التشديد العظيم من أجل أمثال تلك الجناية وأرسلنا إليهم الرسل بالآيات الواضحات لكي يخافوا . أسرف كثير منهم في القتل وتباعدوا عن الاعتدال فيه * سئل الحسن عن هذه الآية أي لنا كما كانت لبني إسرائيل فقال أي والله الذي لا إله غيره ما كانت دماء

قال لم يقتل الله ذلك فأوضح . قلت ألسنت تعلم مما ذكرناه في أول سورة النساء أن الناس على وجه الأرض كأنهم شخص واحد وأن بني آدم على ظهر الكرة الأرضية متضامنون وأن لم يعلموا متعاونون وأن لم يعرفوا . وعسى أنه لافرق بين النحل وتلقيحها الأشجار وهي تجهل ذلك أثناء شربها العسل من الزهورات وبين الانسان فان كل أمة تخدم سائر الأمم وهي غافلة عما تفعله بل تحارب كل أمة الأخرى وهم جميعا غافلون نائمون لا يعمون انهم بهذا يتقصون الثمرات التي هي خير للجميع . قال أوضح قلت انك ترى أن القطن في بلادنا المصرية لو حصل في بلاد الصين أو اليابان نكبة وفقر ولم تأخذ من قطننا أليس ذلك يكون نكبة علينا قال بلى . قلت اذا لم تأخذ نحن معاصر لمصر بين الشاي الوارد من الصين وأبواب الوارد من اليمن أو الثياب المصنوعة في أوروبا . أفليست كل تلك الأمم تتأثر وتنقص ثمراتها بنسبة عدم شرائنا قال بلى . قلت أفليست ترى هذا الانسان المسكين تحارب كل أمة منه لأخرى وتقتل رجالها وهم لا يحفون بتلك المساعدة الخفية قال بلى . قلت فالعالم سوف في الصين والهند وفي أوروبا والمخترع من هذه الأمم يؤثر في أتمته مباشرة وفي الأمم الأخرى اما مباشرة واما بالواسطة . قال وكيف ذلك قلت فالذي اخترع قطار السكة الحديدية والنفط والالكهرباء وأمثالها ترى أتمته وفي الأمم الأخرى فعلا قال بلى . قلت لكن العالم والمدرس والمهندس وأمثالهم يؤثرون في أمتهم فيمنفعونها ومهم من سائر الأمم تنبذ في المجتمع قال نعم . قلت اذن العامل الصغير والفلاح والمزارع كل له عمل في أتمته وأتمته فائدة في جميع الأمم اجمالا . قال هذا حق . قلت هذا معنى الآية

يقول الله تعالى: نَحْنُ الْإِنْسَانُ عَنْ عَقْلِهِ وَتَرَكَ الْكِبْرِيَاءَ وَالْحَسَدَ يُطْعِمَانِ عَمِيهَ إِرَةً فَيَقْتُلُ سَوَاهُ وَتَارَةً أُخْرَى يَقَعُ فِي
 انْهْلَاكَةٍ وَلَا يَمْتَنِعُ عَنْهُ لَمَّا كَرِهَ إِلَّا لَعْنَهُ مَا يَذُوقُ الشَّدَائِدَ كَمَا اتَّفَقَ لِقَابِيلُ . أُرْسِلَتْ رُسُلًا وَعَلِمَتْ الْإِنْسَانُ
 بَوَسْطَتِهِمْ لِأَنَّهُ غَرِيزَةُ الْإِنْسَانِ فَدَبَّرَ كَيْدَهُ لِهَوَاهُ . وَتَقُومُ الشَّهَوَاتُ عَقْلَهُ فَيَتَوَيْمًا مَغْنًا يَسِيًا فَلَا يَسْتَقِظُ لِلشَّكْرِ إِلَّا
 بَعْدَ حُلُولِ التَّوَاتُبِ . وَمَا قَلَّتْهُ فِي ذَلِكَ التَّعْلِيمِ . نَ مِنْ قَتْلِ نَفْسٍ بِغَيْرِ نَفْسٍ فَكُنَّا . قَتْلُ الْمَاسِ جَمِيعًا . لِأَنَّ الْإِنْسَانِيَّةَ
 مُتَصَامَةٌ وَهِيَ عَضُومُهَا . وَمِنْ أَحْيَا هَا فَكُنَّا أَحْيَا النَّاسِ جَمِيعًا . وَمِثْلُ هَذَا يَظْهَرُ فِي النَّابِغِينَ وَالْمُخْتَرِعِينَ الَّذِينَ
 يَظْهَرُ فَضْلُهُمْ لِأَنَّ الْمَاسَ وَيَنْفَعُونَهُمْ جَمِيعًا . وَلَكِنْ غَيْرُ النَّابِغِينَ لَا يَتَقَنُّونَ لِمَنْفَعَتِهِمْ لِلْإِنْسَانِيَّةِ إِلَّا الْإِقْلُونَ

معنى ذلك : أن كل من قتل من الناس تعطل منفعته عن العموم وكل من بقي فمفعته للعموم . قال هذا حسن ولكنه خفي على أكثر العقول

فَبِذَا قَالَ اللَّهُ فِي أَوَّلِ السُّورَةِ إِنَّ مِنَ الصَّيْدِ مَا هُوَ حَلَالٌ وَمِنْهُ مَا هُوَ حَرَامٌ وَقَالَ لَكُمْ صُنْفُ كَذَا مِنَ النَّسَاءِ فَقَدْ قَارَهُنَا • أَيُّهَا النَّاسُ نَزَّلْنَا حَقَّكُمْ لِأَجْلِ اللَّذَاتِ وَلَمْ نَحْيُوا لِلشَّهَوَاتِ وَأَمَّا هَذِهِ مَقَدِّمَاتُ بَرَادِهَا أَحْيَاءُ فَإِنَّكُمْ أَرْتَسَفَلْتُمْ شَهَوَاتِ الصَّيْدِ بَيْنَ عَجَائِبِ الطَّبِيعَةِ وَغَرَائِبِهَا الْبَدِيعَةِ كَمَا تَرَوْنَ فِي غَرَائِزِ الْغُرَابِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ وَكَيْفَ تَعْلَمُونَ مِنْهُ وَمَنْ - رِءُوسُ الْحَيَوَانَاتِ فَاحْذَرُوا أَنْ يَلْهِيَكُمْ أَكْلُ الْحَيَوَانَاتِ وَصَيْدُهُ عَنِ الْحِكْمَةِ وَالْعِلْمِ فِيهِ وَكَيْفَ يَهْدِيكُمْ هَذَا وَنَدَبَاتُكُمْ أَنْ إِبْنُ آدَمَ دَعَا بِالْوَيْلِ وَالنَّبُورِ وَقَالَ كَيْفَ جِهَاتُ عِلْمِ الطُّيُورِ وَلَمْ أَعْرِفْ حُفَرَ الْقُبُورِ فَعَلِي عَفْوَاكُمْ فَلْتَبْكُوا وَعَلَى ضِيَاعِ غَرَائِزِكُمْ فَلْتَحْزَنُوا وَكَأَنَّهُ يَقُولُ إِذَا حَلَّتْ عَلَيْكُمُ الذَّنَاءُ فَلَيْسَ مَعْنَاهُ أَنْ تَنْفَلُوا عَنِ الْعَدْلِ كَمَا غَفَلَ قَائِلُ فَنُفِّلْ أَخَاهُ لِأَجْلِ امْرَأَةٍ وَلَكِنْ اعْدَلُوا فِي أَعْمَالِكُمْ مَتَّظِمًا جَمَاعًا لَكُمْ وَادْرَسُوا عُلُومَ الطُّيْرِ وَالْأَنْعَامِ لَتَنْتَلُوا سَعَادَةَ الْحَيَاةِ وَالْمَاتِ

وإذا قال لئن اليهود لنصارى أفرطوا وأسر فوا في عقائدهم وقلمائشهم أيضا ان المسلمين مدخوهم فيما وقعوا فيه قتلوا فقد قال الله هناك أيها الناس ارجعوا الى العقل والتفكير وليجمع الناس افعالهم ويسكروا

وكما أن قابيل تنبه الى فعل الغراب بعد الآلام والندم • هكذا من أصابهم العطب ونزل بهم الشقاء من الأمم
فليفرغوا عقولهم وليشكروا فيما حولهم وإيتاموا فيما خلقتهم لهم • ان المسيحيين لما مسهم الضرر بسبب
عقائدهم العتيقة جاء الاسلام حوث وفعل واستنارت عقولهم بسببه فأما الاسلام فان أهله أصابهم القروور

وناموا نوما عميقا فبههم الله بالمصائب والكوارث وقد جاء دورهم فلينتبهوا

﴿ نداء لأمة الاسلام ﴾

هذا هو الذى انشرح له صدرى يا أمة الاسلام . أقول لكم وأنا ملزم أن أقول لكم . أقول لكم كيف يقول الله على لسان ابن آدم - ياويلتى أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب - كيف دعا ابن آدم بالويل والثبور لجهله وكيف يقال ذلك المجرد حكاية . كلا . هل يظن المسلمون أن القرآن يأتي لمجرد الفكاهة . كلا . ثم كلا وانظر كيف يقول الله - فبعث الله غرابا يبحث في الأرض ليريه كيف يواري سوءة أخيه - الله هو الذى يقول بعث غرابا يعلم ابن آدم ويريه كيف يواري سوءة أخيه -

أيها المسلمون ان الأمر عظيم تضعض المسلمون وضعفوا وما نجاتهم إلا بهذه القصة وأمثالها . هذه القصة تقول ان ابن آدم لما ندم على تضييع عقل وفهم عن الطير وأنا أقول الله يريد أن يعلمنا علم مافى الأرض والسماء وما الغراب إلا ضرب مثل وما الحكاية إلا رمز . رمز حقا حقا وليس القصد منها لفظها وإذا كان شرّاح كتاب كذيلة ودمنه والوزير الفارسي وكذلك ابن المقفع يقولون ان الحكايات الخرافية التى فيها تكون تساية للعامة وعلمها وحكمة وسياسة وفلسفة للخاصة أفلا يكون كتاب الله تعالى أولى بهذا فإذا كانت الخرافة تجعل رمزا للحكمة والفلسفة فما بالك بكتاب الله الذى قال انه سيظهره على الدين كله

إذن المسألة أكبر مما ظنن وأعظم مما نفهم والمسلمون اليوم لهم حصن يلجؤون اليه وملجأ وهو التفكير والتعقل والفهم وجميع العلوم أصبحت هي نفس الدين ولم اختار الله الغراب في التعبير . الغراب من الحيوانات الفواسق التى ورد الشرع بجواز قتلها كما تقدم فإذا كان ابن آدم اذا أخطأت فكرته يرجع الى الحيوان بل الى أقل الحيوان احتراماً في الدين الاسلامي وكيف يكون الفكر في باقى الحيوان وفي علوم الأمم وصناعاتها . نحن أمرنا الله أن نعرف علم الحيوان بل أدنى الحيوان فما بالك بعلم الانسان

فلاقل أنا أيها الاستاذ لك ولتقل لى ياويلتنا أعجزنا أن نعرف ما نعرفه الأمم التى حولنا فنواري سوءة أمنا الاسلامية فأصبحنا من النادمين . أعجزنا أن ندرس جميع العلوم ونعرف كل ما خلق الله ليرينا الله كمال غرائز الحيوان ولكن الانسان يخطئ ولذلك نرى الانسان يتعلم من الحيوان وتعلم ابن آدم من الغراب فالحيوان غريزته كافية لحياته والانسان تدنس الشهوات غريزته وبعد ذلك يتعلم من الطبيعة بتعليم الله . هكذا يقول الله - ليريه - فهو خلق لنا ما حولنا ليعلمنا ولم يخلقه لنصطاد منه فقط بل خلقه للتعليم وكأن الله يقول هل ذكرت في هذه السورة أن ابن آدم قال ياويلتنا على ضياع صيد أو ضياع الشهوات بل دعا بالويل للجهل بالامور الطبيعية . هكذا يعلم الله بالقرآن ويرشد أمة الاسلام . وإذا كان الله يعلمنا بالغراب أفلا يعلمنا بما هو أقرب اليها من الغراب وهم الأمم التى حولنا . هكذا يقول الله تعالى . يقول لاتجهلوا ما حولكم مما علمته للامم وما خزنته في الطبيعة ورمز لذلك بتعليم الغراب

قال صاحبى ولكن الناس يقولون ان غرامك بالطبيعة وعلومها جعلك تلح في هذه الآيات وتأتى فيها بما هو بعيد عن الآية فهل هذا كله يترتب على قول الله - ليريه كيف يواري سوءة أخيه - قلت فاسمع غيرها قال الله تعالى - والأرض مددناها وألقينا فيها رواسى وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج * تبصرة وذكري لعل عبداً منيب * ونزلنا من السماء ماء مباركا فأنبتنا به جنات وحب الحصيد * والنخل باسقات لها طلع نضيد * رزقا للعباد - فانظر كيف ذكر أن هذه الأشياء تكون تبصرة وذكري وتكون رزقا للعباد وقدم التبصرة والذكري على كونها رزقا للعباد وهذا يدل على عناية الحكمة الالهية في القرآن

أن يتفكر الناس في علوم الطبيعة والمخلوقات

فقال ولكن هذه الفكرة مفهومة من سبعائة وخمسين آية كما قلت أنت فما الداعي إذن لاستخراجها

من قصة كهذه

فقلت المجاز أبلغ من الحقيقة وهذه القصة متى عرفها المسلمون على الوجه الذي ذكرناه وبالمنهج الذي سلكناه ثاروا في وجه الجهالة وقاموا للمعلم قومة رجل واحد لأن الأمة ليست على بيته من هذا فهذا التخصيص دلالة أفصح ومنافعة أكمل وتأثيره أشد وفعله أوقع في النفوس وأذهب للبوس وأجلب للفهم وأقرب للعلم وأدعى لرجوع الأمة الى كمالها ونهوضها الى شرفها العظيم

﴿ نداء الى علماء الاسلام ﴾

حرام على علماء الاسلام أن يذروا الأمة تتعبط في دبحورها وحالك ظلامها . ألم بأن لكم أيها العلماء أن ترشدوا الأمة لكمالها . ألم بأن لكم أن تهدهم الى الصراط المستقيم . انظروا كيف استنبط الامام الشافعي رحمه الله من آية واحدة من القرآن واردة في غزوة من الغزوات وهي - فاعتبروا يا أولى الأبصار - ربع الدلائل الفقهية وهو القياس وكيف جعل أبو حنيفة الافتصار على الأعضاء الأربعة في آية الوضوء دليلا على أنه لا يجب على الانسان غيرها وكيف جعل الشافعي الترتيب فرضا لأن الآية ذكرت الأعضاء على هذا النمط . وانظروا كيف كانوا يدفقون في كل صغيرة وكبيرة فهل نام الذين بعدهم وهل عموا وصموا فلم ينظروا في القرآن ليسدوا هذه الثمة الاسلامية والحوادث الحربية والمصائب الأوروبية الواقعة على الأمم الشرقية فاذا كان أئمتنا بهذه الدقة . فما بالنا أصبحنا نائمون هل على الأعين غشاوة أم في القلوب مرض . عجب للمسلمين وأى عجب كيف تمر عليكم أيها القوم هذه الآية . يقول الله بعثت الغراب ليعبث في الأرض ويعلمكم وأن ابن آدم لم لجهله بما علمه الغراب فكيف يمر هذا القول عليكم وأنتم نائمون . أين أنت يا با حنيفة وأين الشافعي ومالك فليحضروا ليستفتجوا النام من القرآن فقد فترت الهمم وماتت الأمم ولم يبق إلا الرمم

لو كان الشافعي حيا وأبو حنيفة ومالك ورأوا مانحن فيه لاجتهدوا لنا في الدين ولألزمونا بقراءة نظام العالمين كما عرفونا الصلاة والركوع والسجود والزكاة وأكثرت المعاملات لو كانوا يعلمون أننا سنكون على هذه الحال لألفوا لنا في هذه الأمور كتباً كثيرة ولكنهم ما كانوا للغيب بعالمين

نعم ألفوا لنا في العبادات لحفظوا أئمتنا في داخلها فجزاهم الله خيرا ولو أنهم اطلعوا علينا في هذا الزمان لأفهمونا أن علوم الكائنات أولى بالرعاية وأحق بالتعقل وأولى بالفهم والتوحيد أفضل من العبادات . نعم ورد عنهم مثل هذا ولكنه لم يكن له أبواب وفصول والحق أن علوم الكائنات أفضل من العلوم الفقهية لأنها دالة على الله عز وجل ولأن فيها نظام الأمم وحياتها فأصبح اليوم علم التوحيد مأخوذا من الطبيعة وحياتنا موقوفة على الطبيعة وتفسير قوله تعالى - فبعث الله غرابا يعبث في الأرض - متوقف على الطبيعة فليقرأ المسلمون علم الكائنات ليقرّبوا من رب البريات فذلك خير لهم وأحسن تأويلا

﴿ الخزان الحديدية في القرآن ﴾

لقد خزن الله في باطن الأرض الفحم واستخرج به الانسان الآن وخزن البترول والنفط والحديد والذهب وخزن الكهر باء في الجوّ والماء والأرض وفي كل شيء وكذا البخار . كل ذلك خزّنه الله ولم يطلع عليه الناس إلا شيئا فشيئا وليس الخزن معناه الاختفاء . كلا بل يكون الشيء أمام أعيننا ولا نعقل له معنى . فالبخار كما نراه واندهيميل الى الصعود ولكننا ما فكرنا في منفعته والسمك المسمى بلرعاد كما نحسّ بكهر بائيته ولكننا كما عنها غافلين . هكذا القرآن قد ظهر لعامة المسلمين والفقهاء السابقين منه الأعمال الشرعية والتكاليف الدينية . أما الحكم الكونية والعجائب الالهية فقد كان المسلمون عنها غافلين اللهم إلا أكابرهم وما كان المسلمون لهم بصفين ولا قو لهم سامعين . وهاهي هذه آية الغراب وكيف ذكرها الله في القرآن وقال في

هذه السورة قولين في هذا المعنى • القول الأول - تعلمونهم بما علمكم الله - والثاني قوله - يا ويلتى أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأورى سوءة أخى فأصبح من النادمين - فتارة يقول لنا علموا الحيوان بما تعلمتم من الله وكلوا مما أمسكن عليكم وتارة يقول تعلموا من الطير ويقول ابن آدم يا ويلتا أبلغ الجهل بى والحق أن أكون أدنى من الحيوان علما وأقل منه فهما وأنزل منه شرفا

ألمست ترى أن هذه خزائن أودعت فى القرآن وأقلها الله كما أقفل خزائن البعاج والسكهرباء، ونحن نراها فهذه الآيات تتلى والمسلمون يأمون حتى إذا جاء الأوان وساعد الزمان وظهر نوع الإنسان وبرع فى الاتقان فتح الله هذه الخزائن المفضلة الحديدية وأرانا عجائبها وأطلعنا على جمالها وقال قولوا لاخوانكم المسلمين ان هذه العجائب من دينكم والتفكر فيها من أعظم عباداتكم - وإن من شئ إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم - ولقد خزنا أمثال هذه القصة لأمثال المسلمين الآتين بعدكم وهذا أوان مجدكم واشراق شمسكم

فبينوا للناس تبييننا وزينوا لهم ما زيناه وأظهروا لهم ما خزناه فهذا أوانه وليقم فى كل أمة مصلحون وفى كل اقليم مجددون فانتشروا العلوم وأبرزوها للعموم وإذا كان بعض السابقين لم يكن لهم من هذا حظ عظيم فلقد أذن الله ببلوغ المسلمين درجة الايقان وارتفاع الشان وقد كانوا بالجهل كصغار الأيتام فلما أذن الله بانشرح القلوب للعلوم صاروا أهلا لنيل ما خبأ لهم واستعدوا لاستثمار ما غرس لهم إذ صاروا بالفهم كالبالغين ان الله لا يعطى إلا المستحقين ويمنع من لا يشكرون النعمة وليس يشكرها إلا من يعقلها والله هو الولي الجيد ﴿ فتح الخزائن القرآنية والتفرج على عجائبها الحكيمية ﴾

(فى الطيور)

لقد كنت ألفت كتابا سميته (جمال العالم) منذ ٢٢ سنة وذكرت فيه من كل نوع من أنواع المخلوقات عجبا • فها أنا ذا أيتها اليبس أقص عليك منه ما يناسب المقام وأذكر عجائب بعض الطيور لتتفرج على خزائن الله التى أذن باظهارها وفتحها لأبناءنا المسلمين الذين سيوقنون أن الدين الاسلامي جاء لكشف الحقائق واطهار الدقائق وابرار العجائب ولتعلم أن أعظم المخترعين وأكبر المفكرين وأهم الذين ينفعون النوع الانساني سيكونون من المسلمين لا يقانهم أن العلوم الطبيعية قر بى الى الله وهى علوم ترفع فى الدنيا والدين وأن كل مخترع ومدقق وكاشف ونافع للأئمة جميعها بالعالم خليفة الله وهم أولى بهذه الخلافة • فلا سمعك ماجاء فى ذلك الكتاب

﴿ الكلام على الطيور ﴾

فقال صاحبي لقد اتضح لى السبب وعرفت الحكمة وفهمنا الحيوانات وعجائبها فأرجو أن تذكر كلاما على الطيور وغرائبها وما أودع فيها من الحكم فقال ان الله قسمها قسمة عادلة كقسمة الحيوانات التى على الأرض فجعل منها الآكلة والمأكولة وترى الصقور والشواهين والبزاة والبوم والغربان قد خلقت لها المناقير المتلوية والمخالب المعقربة والريش الطويل فى الأجنحة والأذنان وهذا الأخير ليكون موازنا لأجسامها ليمكنها أن تدبرها كدفة المركب وذيل السمكة اذ لا يمكنها أن تستدير بمنة أو يسره الا بتحريكه ضد ما تريد (أنظر كتابنا جواهر العلوم) وحذب مناقيرها لثلا تصادم الرياح فتعوقها عن الطيران اذا كانت عريضة وأعطيت حواس قوية حتى يمكنها أن ترى أقل شئ فى الأرض على بعد عظيم وتشم الرائحة من أبعد مكان ولها من السرعة ما لا يخطر بالبال حتى ان الصقر ليظهر فى الساعة أكثر من مائة ميل وقد يحمل الأرنب أو الجمل أو الطفل وعلى ذلك ربما لا يزيد وزن الطائر عن نحو اثني عشر رطلا

(لطائف عن الطيور الجارحة)

ولند ذكر غرائب الخفاش والغراب والبوم ليكون مجلسنا هذا جيلا فلا نذكر فيه الا ما جل من الحديث وليكون تذكرة للعقلاء وسادة للحكماء وتنبها للنهباء وليرى الشبان الأذكاء مالم يكن ليخطر على بالهم من

العجائب التي يراها عامة الناس ولا يفقهون لها معنى وكيف جهلناها وأعرضنا عن العلم فأعرضت المدينة - ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا * ونحشره يوم القيامة أعمى * قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا * قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم نفسى * وكذلك نجزي من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة أشد وأبقى - فاذا قرأت ما يأتي من غرائب الطيور وفطنت الى ما سذكركه من الحكم ثم نظرت الأمة حولك كيف أعرضت وجهك تعرف سراً من أسرار القرآن وكيف سمي هذا نسيانا وظن العامة منا وكثير من الخاصة أن المدار على أن يقول أعرف الله بلسانه وهو يجهل ماحوله من الكائنات ومنافعها - أفلا ينظروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض - ثم هدد فقال - ان نشأ نخسف بهم الأرض أولسقط عليهم كسفا من السماء - اشارة الى الذلة التي تحيط بالجاهلين . وانشرع فبا وعدنا فنقول

﴿ الخفاش ﴾

لا يبعد الخفاش من الطيور الا تساهلا اذ لا ريش له ثم هو لا يرى الا ليلا لقوة عينيه فيجهر بصره نهارا ويقوى ليلا ليكون لصا وهذا النوع أعطى قوة على أن يطير فلا يسمع ويبصر ليلا وهو لا يبصر ومنه خفاش جثته كبيرة كالثعالب أو الكلب حتى يسمى الكلب الطيار فهذا وذاك كلاهما موجودان في العالم وشاهدما أهل هذا العصر ووصفوهما في الكتب - وفي الأرض آيات للموقنين . ان في السموات والأرض آيات للمؤمنين . وفي خلقكم وما بين من دابة آيات لقوم يوقنون . وكمن آية في السموات والأرض يردن عليها وهم عنها معرضون - ورب قارى اقرأ هذا ويقول أنا لا أصدق الا بما شاهدت وهذا انما هو من الغافلين فان هذا من آيات الله الدالة على صفته المشحونة بها الكتب في العصر الحاضر الآتية بها الأخبار من أقاصى المعمورة - أفن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون وأنتم سامعون فاسجدوا لله واعبدوا - ونحن اذا تمادينا على الاستهزاء بهذه العجائب وأعرضنا عن ذكر الله بسببها ذهب منا مدنيتنا مع ان علماءنا السابقين وآباءنا الأولين كانوا هم السابقين لها المعلمين لعلماء أوروبا الهادين لهم الى سبيل الفكر والعلم والقرآن هو الهادى الى ذلك

ومن الخفاش نوع يعيش على دم الانسان والحيوان فيشرب دم الخيل والابل والبقر والغنم فاذا رأى انسانا نائما جاءه بلطف وخفة وروح على وجهه حتى يستغرق في نومه بتجديد النفسمات عليه ثم يضع منقاره في موضع مكشوف من جسده ويمتص منه الدم ولا يزال كذلك حتى يمتلئ ثم يطير بأسرع من لمح البصر ويترك النائم على شفا جرف هار من الموت أو المرض . وما أشبه هذا بالأم الفاتكة بغيرها بطرق الخداع واستهواء العقول فجلت صنعة الحكيم العليم الذي أتقن صنعه وعلم الحيوان فوق علم الانسان في كل فن من الفنون حتى السياسة عجب من هذا الصنع الباهر والحكمة الظاهرة فالى متى يقوم لا تفرؤن علم الحيوان ولا تذكرون الله الا قليلا - ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاننا فهو له قرين -

﴿ حكمة الله في اليوم ﴾

اليوم حيوان قوى جدا لا يظهر نهارا لأن له عينين كبيرتين واسعتين لا تفقد أن تحمل نور الشمس القوى وانما تقدر أن تنظر في الغلس وتبحث اذن عن الطعام . تعيش على الفيران الفيطية والمزلية والسماك والحشرات فاذا جاءت ولم تجد شيئا من ذلك أكلت من الطيور . صنعت أجنتها بحيث تطير بلا صوت ولهذا أذان قويتا الاحساس جدا بحيث تسمعان أقل حركة من حيوان صغير كالقار على الحشيش فاذا رأت فأرا على الأرض أو سمكة على سطح الماء أسرع اليه في الحال نازلة في طبقة الهواء . وحينئذ تنقض عليه وتقتنصه بمخالبها ثم تطير به وتزدره كله عظاما ولحما فاذا هضم اللحم في فيها وتخلص من العظم لفظت العظم . اذا شاهدت عشب يوم في جوف شجرة أو خربة فلتعلم أنك ستري آكاما كبيرة من العظام التي آكل لحمها اليوم بل نفس تلك الاعشاش انما هي آكام صغيرة من عظم يابس . اليوم نافع عظيم للفلاح فيا كل الفيران التي تضر بالزرع * وقد قيل ان بومة واحدة قد تأكل قدرهرة خمس أو ست

مرات * حكى أن رجلاه يمام مستأنس في روجه فوجده ناقصاً أخذ بندقيته وتر بص ليلاحتي اذا جاءت بومة ودخلت
البرج ولما خرجت وفي فيها شئ ظنه الرجل يماما وظنها سارقة له ولما ضربها وقعت صريعة وجدا في فيها الفأرا التي
هي المفترسة على الحقيقة فندم ولات ساعة مندم . وفي بعض الجهات يستعملون اليوم لصيد الطيور وذلك انهم
يأتون بأغصان ويدهنونها بصمغ يسمى صمغ الطيور يلتصق الشئ به كالغراء ثم يربط اليوم في جبل قريب من تلك
الأغصان حتى لا يتمكن من الفرار في الحقل ثم ان الطيور تكرهها كراهة شديدة لأنهم يعلمون أنها في بعض
الأزمان تقلق راحتهم وتحاول اقتناصهم فاذا رأوها مربوطة ولن تقدر على أن تلحق ضررا بهم يذهبون في
عدد كبير وجم غفير ويلتفتن حولها لينقرنها بالمناكير ويضررنها بأي وسيلة يقدرن عليها وفي الحال تذب تلك
الطيور على الأغصان المدهونة بالغراء أو تلمسها بأجنحتها فيسكنها حالا و يقتنصون الرجل مربعا وبضعهم
في القفص المعد لذلك ويذهب الى حيث يريد

﴿ الغراب ﴾

هو من الملحقات با كالة للحوم وضعه الله في الأرض لمساعد الفلاح على عمله في الحقول ليا كل الدود
والجرذان وغيرهما من هوام وحشرات . ومن العجيب أنه يعرف الخطر فيتقيه الهامام من الله تعالى فيبني
مساكن من الأغصان مجمعة على الاحكام والاتقان في أعالي الأشجار حتى لا يقدر الريح على افساد أعشاشهم
أو إيقاعهم عن أماكنها ويخرجون لطلب الرزق زرافات فاذا وقعن في حقل ليلتظن ما أودع الله لهم من
الحشرات والهوام جعلن واحدا منهم حارسا متربصا للأعداء محاذرا هجمات الفاتكين فاذا نق (غاق)
علمن قرب خطر محقق بهن فطرن في الهواء . ومن العجيب أن الناس في بلادنا لا يفهمون لهذا الطير
معنى ويؤذونه وقد يضربونه بالبنادق وهم يجهلون انه صديقهم قاتل عدوهم اللدود فهو يحسن وهم يسيئون
وفي ظني أن كثرة الدود في بلادنا إنما جاءت من قلة الأشجار ولو أن الناس غرسوا على الترع والجسور
والخلجان أشجارا لعششت فيها الطيور المختلفة وأبادت الدود والحشرات . إذ من المحقق أن الحشرات أصلها
الدود فكل حشرة تتبدى بيضة فتقلب دودة حتى اذا أكلت ونامت نسجت عليها نسجا حريريا فكوته
كتلة صغيرة أو كبيرة وتسمى بلسان علماء الحيوان (شرنقة) ويبقى فيها ذلك الحيوان نائما ثم تخلق له
الأجنحة والأرجل فيعبرقها ويطير كما في دود القز ودود القطن الذي يخرج منه أبو دقيق وسنوضحه في هذا
المختصر ان شاء الله تعالى وستقف فيه على أن الطيور وضعت لأكل الحشرات والدود الضارة بالزراعات
والأشجار في مساكنها فن قطعها فقد جنى على الزرع جناية لا يكفرها إلا العلم بها

﴿ الغراب والموازنة بينه وبين اليوم والخفاش والفلاح في الحقل وأن هذه مملكة سياسية ﴾

لقد صدق علينا اليوم قوله تعالى - وكم من آية في السموات والأرض يمرّون عليها وهم عنها معرضون -
هذه آية هذا الغراب نشاهده كل يوم ونسمع ذكره في القرآن وأن بعض عباد الله تعلم عنه وقال - يا ويلتي
عجزت أن أكون مثل هذا الغراب - وحرم علينا أكله . فيألت شعري ما الذي فيه من المنافع وما الذي
أودع مدبر الكون فيه من الحكم والمصالح وهل له ارتباط بمعاشنا وأرزاقنا . نعم إني وربي انه لحق وهل
يذكر في القرآن إلا لينبه النفوس الغافلة والعقول الخامدة . اعلم أن الغراب من أعظم نعم الله على الفلاح
وزرعه فانه يأكل الحشرات الصغيرة والديدان من الأرض التي لو بقيت لأضرّت الزرع فهلك الحرث والنسل
فاظنر كيف جعل الله هذا الحيوان مساعدا على نمو نباتنا وبقاء حياتنا كما جعل اليوم آكلا للفيران
ليبقى الزرع محفوظا الى أجل مسمى . فانظر كيف سلطهما الله على تلك الحيوانات المضرة بزرعنا وانظر
الحكمة في الشريعة المطهرة وكيف حرم أكلهما على الناس لطفًا من الله بنا وبقاء لزرعنا فضلا عن ضررها
بأجسامنا كما تشير اليه الآيات والأحاديث

(مقارنة بين سياسة الله تعالى في العالم وسياسة الأمم وبرهان على وجوده وحكمته)

هل لك أيها السيد الأخ أن تتأمل معي في أربع أصناف كونت محكمة واحدة

تصور الغراب والفلاح والبوم والخفاش يتعاونون على انماء الزرع فترى الفلاح يحرق ويبذر ويسقي ويحضر الآلات لتنقية الحشيش وهذا هو الوزير الأول لهذه المملكة وهذا الوزير يعجز عن ابداء الجفود المجنحة من الحيوانات التي تفتك بزعره صباح مساء فلما عجز عن ذلك أغاثه الله وأعانه بالبوم فقد جعل الله معيشته على الثيران والحشرات وأشياء أخرى مما يضرب بالزرع فإذا أفلت شئ من هذه الحيوانات ولم يده البوم تلقاه الخفاش فانه مسوق طبعاً لأكـل الفراش وغيره وهذا لوترك شأنه لوضع بيضا يبقى في الأرض زمناً ثم يخرج منه دود وهو في الغالب عند ابتداء خروج النبات من الأرض فيهلكه ومتى بقي شئ من ذلك وقد أفلت من البوم والخفاش سلط الله عز وجل حيواناً نهاريًا وهو الغراب فأكل ذلك الدود من الأرض فانظر كيف جعل كل صنف من هذه الأصناف الأربعة وهي الانسان والبوم والخفاش والغراب مساعداً للآخر في انماء الزرع وهو لا يدري ما نتيجة عمله . ومن العجيب انك ترى أن الخفاش والبوم حيوان ليليان أعدهما الصانع الحكيم للهجوم على الحيوانات المبعثرة السميعة القادرة على الطيران والجري فوهبهما أعضاء وحواس تناسب الهجوم في الظلمة . وانظر كيف كان الغراب حيواناً نهاريًا لأن معيشته غالباً من أكل الدود وهو لا قدرة له على الجري ولا سمع له ولا بصر فلم يكن من الحكمة أن يجعل ليلياً وهكذا الانسان وانظر كيف جعل كل صنف من هذه الأصناف عمل الآخر كما قدمنا . ولا جرم أن الذي علم النتيجة

من هذه الأعمال الليلية والنهارية هو الصانع الحكيم الذي دبر الكون وأتقنه فظهر إذن أن الحقول كاملاً . فكما أن الملك أو الوزير يعطي كل عامل قسطه من العمل الذي يصلح له فهكذا نرى أن كل حيوان ناطق أو غير ناطق قام بعمل يصلح له في الزرع . وكما أن الملك أو الوزير يوزع رئيس الأشغال أو الادارة أو الحقوق أو المعارف بما لا يوزع به إلى الآخر فهكذا نرى أن كل حيوان جبل على عمل برع فيه . وكما أن كل رئيس من رؤساء الحكومة يعلم ماتحت امرته قصيلاً ويجهل سواه فهكذا تلك الحيوانات والانسان كل يعلم ما استعداد له ويجهل سواه . وكما أن نتيجة جميع نظام الأمة موقوف على ارادة الملك أو الوزير بحيث ينظر ان الأشغال والادارة وغيرهما وينسب ان بعضها إلى بعض ويلاحظ ان النتيجة ويزيد ان ما نقص وينقص ما زاد فهكذا الحكيم مدبر الكون رتب هذه الأصناف من الحيوانات وغيرها وعرف مقدار ما تخرجه المزارع بعد تربيتها واحكامها فالميزان العمومي في يد الله تعالى يخفض ويرفع ويزيد وينقص على حسب ما أراد في اخراج النتيجة والثمرات التي تختارها . وكما ان رؤساء المصالح في الحكومات اذا لم يكن لها رئيس أكبر يجمعها وينظر شؤونها مزقت كل ممزق ولم يكن لها نتيجة ألبتة فهكذا هذه الحيوانات ان لم يضع مدبر الكون لها حدوداً ولم يلهم كلا رشده لم تحصل الثمرة المطلوبة ومن هنا نفهم قوله تعالى - أفرايتم ما تحرثون أنتم تزرعون أم نحن الزارعون - يشير إلى أن الحرث انما قصد لانماؤه والنبات يحتاج لأمرين جلب المصالح ودفع المضار فيفعل الانسان جلب المصلحة وبالحيوان دفع المضرة ولذلك قال - لئن شاء لجعلناه حطاماً فظانهم تفكهمون * إنا لمفرمون بل من محرومون -

ولما بلغ بنا المقال إلى هذا المقام . قال صاحبي قد عرفت شيئاً من عجائب الطيور الجارحة وغرائبها فهل لك أن تذكر لي شيئاً من عجائب الطيور غير الجارحة ليعرف من يطلع على مقالنا هذا كيف حال الطيور غير الجارحة مع الجارحة ويقارنها بحال الحيوانات أ كالة الحشيش مع المفترسة فقلت ان الكلام على هذه الطيور يطول ولنذكر كلاماً اجالياً عليها فنقول

نقسم باعتبار الماء والأرض والهواء إلى ثلاثة أقسام كلها زينت بالريش القصير على أجسامها الطويل في

أجنحتها وذبولها ليكون كدفة السفينة يساعدها على الدوران بسرعة يمينا ويسارا في الهواء . هذا مع ما لها من الألوان المختلفة والأصوات العجيبة المتباينة

﴿ المائية ﴾

وانظر كيف ميز الله المائية عما عداها بزيوت وضع في ريشها طبيعيا ليقبها غوائل البلل وأرجل منسوجة نسجا عجيبا لمساعدتها على العوم في الماء كجاذيف السمكة والسفينة . فانظر وتأمل كيف وضع للماء ما يناسبه من ذلك النسيج بين الأصابع ومن ذلك الزيت الدائم الذي يبقى من البلل . ولم تكن هاتان الخاصتان إلا في هذا النوع وحده والبط والاوز من هذا النوع

﴿ الهوائية ﴾

أما الطيور الهوائية فقد دبرها الله بصنعة تناسب الهواء والتسلق على غصون الأشجار فجعل أجسامها صغيرة وأجنحتها طويلة وصور الأصابع مستعدة أن تقبض بخفة على غصون الأشجار حتى في أثناء النوم . والعصافير والفربان من هذا النوع . فانظر كيف صغرت الأجنحة لتستقل بالطيران في الهواء . وكيف طالت الأجنحة لتقوى على ذلك . وكيف فصلت أظافرها وجعلت صالحة للقبض على الغصون كما نسجت في الطيور المائية لسهولة العوم في الماء

﴿ الأرضية ﴾

أما الطيور الأرضية فأجسامها كبيرة وأرجلها قصيرة قوية وأظافرها صالحة للبحث في الأرض والدجاج نوع من هذا . فتأمل يا سيدي كيف قويت أرجلها لكبر أجسامها وكيف كانت أظافرها غير منسوجة كالمائية ولا صالحة للقبض على الغصون كالهوائية بل مستعدة للبحث في الأرض لمناسبة المعيشة فيها . وهذه حكم عجيبة - وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم -

﴿ عجيبه ﴾

ذكر علماء الحيوان عن هذه الطيور عجائب لا يسع المقام ذكرها نكتفي منها بمسألة واحدة . عن أحد العلماء صاد خطأ فضر به بالبندقية فوق سطح البحر فوقع على الموج فانتظر ذلك العالم حتى يأتي به إلى الشاطئ وبينما هو كذلك إذا بأربعة من ذلك النوع أحرق اثنان منهم بالمجروح كل واحد أمسكت بطرف جناح وطارا به قليلا وتعبنا فنابت عنهما أختاهما فحملتا أمثارا وهكذا مازلن يتناوبن الجمل برأى

﴿ العصفور ﴾

وهل أتاك نبأ عصفور دوري أخبر عنه المستكشفون وذلك أن فيه حكما نخبرنا عن عجيب الاتقان في ذلك الصنع الباهر والحكمة الظاهرة . وذلك أن هذا العصفور لا يبني له عشا وإنما يبحث عن أعشاش نوع آخر من جنسه يماثله حجما وينتهز فرصة غياب صاحب العش ويضع فيه بيضته فاذا رجع صاحب العش لم يعرف الفرق بين العددين فيحضن الجميع وأول فرخ يخرج من البيضة ذلك الفرخ الأجنبي فيفرح به صاحب العش ظنا منه أنه ابنه وقد جرت عادة الله أن من تعب في شيء مستحسنا له أحبه ثم يخر هذا العصفور بسرعة حتى يضيق المكان إذ ذاك وتبتدى الفراخ التي في بيض صاحبة العش أن تنقر البيض بمناقيرها وتخرج واحدة بعد الأخرى . فانظر كيف وضع الله في فهم ذلك العصفور الأجنبي أن يساعد أمه الخنوع الجديدة ويبني عشا آخر في أقرب زمن . وانظر كيف جعل الله في ظهره خوة أو حفرة فيها يضع إخوته الصغار واحدا بعد الآخر وينقلهم إلى العش الجديد فتأمل ثم تأمل كيف ساعد أمه الجديدة على تربية أبنائها مكافأة لها على حضنه ثم استيطانه المكان الذي بنته فلعلك إذا تأملت هذه الحكم العجيبة تسمى لنفع أمتك مثل ما علمك الأولون وتجدد مجدها . انتهى ما جاء في كتاب (جمال العالم)

الحيوان كتاب مفتوح للنظرين كتبته الله بيده وسطره بحروف بارزة واضحة بهجة تسر الناظرين ولكن أكثر الناس لا يعلمون فدلهم على ذلك الكتاب المنظور بما أنزله في الكتاب المسموع الوارد من الوحي على قلوب الأنبياء فقال تعالى هنا على لسان ابن آدم (ياويلتي أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأورى سواء أختي) وقال في سورة النمل على لسان الهدد مخاطبا النبي سليمان عليه السلام - قال أحطت بما لم تحط به - وفي سورة البقرة يقول الله تعالى - ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها - ولقد سمي الله السور بأسماء الحيوانات كالأنعام والبقرة وبأسماء الحشرات كالغسقبوت والنمل والنحل فانظر كيف يقول الهدد أحطت بما لم تحط به مخاطبا نبيا عظيماً مشيراً الى أن الانسان وإن عظم مقامه وارتفع شأنه جدير بأن يقرأ علم الحيوان وإذا كانت عناية الله عز وجل موجّهة الى أحقر الحشرات وهي البعوضة وما هو أدق منها فضررب بها الأمثال ولم يكتف بذلك بل سمي السور بأسمائها فلا جرم ان الأمر لعظيم

إن المسلمين بعدنا سيكونون أبعد مرعى مما نحن عليه إن المسلمين اليوم نائمون لا يعلمون ماله حيوان وللحشرات من الأهمية العلمية ولم يوجهوا همهم الى ذلك وكلم للحيوان من حكومات منظمات فترى النمل يخدم كل واحد من الجماعة الآخرين وهكذا النحل ومثلها كلاب البحر والغرابان وغيرهما . إن دراسة الحيوان تفهمنا الى أى اتجاه تنج الحياة وإن نظام الحياة الفردية موجه للمجموع . إن سنة الله في الحيوان أن يخدم الفرد المجموع بل لا سعادة له ولا كمال ولادة الابحسب غيره والعمل له سواء أعلم ذلك أم كان من الجاهلين فإذا تربى المسلمون تربية فردية كما هي الحال اليوم قادهم الأثم الى أسفل سافلين وأصبغوا في العذاب المهين فيمكن كل فرد عاملاً للمجموع قصداً ولتكن وجهة تربيته لذلك والاضمحل وتفرق المجموع وإن أردت زيادة التبيان فهناك حياة الحشرة المسماة فرس النبي وحياة العقرب

﴿ فرس النبي والعقرب ﴾

إن الحشرة المسماة فرس النبي التي ترى على الأشجار وبين الأوراق خضراء مشاككة لماهى فيه من الخضرة والتي يفرّ ظاهرها أنها أشبه بالصالحين من هيئة منظرها هذه الحشرة من الحشرات التي تعيش على صيد غيرها وقتك بما يمر بهامن الحشرات وصمتها وسكونها وهدهدها لأجل أن تغرّ ما يمر بهامن الحشرات فتلقمه على حين غفلة هذه هي المسماة فرس النبي وطريقة تناسلها أن يقترب الذكر من الأنثى وتحصل عملية الإلقاح ولا يكاد الذكر يفرغ من تلك العملية حتى تنقضى عليه الأنثى فتأكله وهو ساكن لا حراك له

﴿ العقرب ﴾

العقرب حيوان معروف يتغذى من العناكب والجراد والصراصير والذباب

﴿ تناسله ﴾

إذا أتى فصل الصيف خرج الذكر في الليل باحثاً عن الأنثى فإذا لقيها قبض بطرفيه المساكين على طرفي الأنثى المماثلة فتريد الأنثى أن تتخلص منه وتفرّ من الذكر فيذهب للبحث عنها ثم يسير بها مدة من الزمان لا ويا ذيله فوق جسمه المفرطح راجعاً القهقري جارا معه الأنثى حتى يدخلها معها تحت حجر أو في شق في الأرض ولا يدخلان ذلك المضيّق إلا بعد دوام الرياضة مدة ساعات كأنهما يتغازلان والذكر في أثناء تلك الرياضة يقرب فمه من فمها ومتى دخلا الشق أو المكان الخفي حصلت عملية الإلقاح ومتى تمّ التلقيح تنقضى الأنثى على الذكر وتأخذ تنهشه وهو لا يزال حياً حتى إذا أكملت الأعضاء العصبية الرئيسية مات وانتهى أجله وفي بعض الأوقات يفلت الذكر من الأنثى بخلاف فرس النبي فإن الذكر لا يفلت من الأنثى بل لابدّ من موته هناك ينمو البيض في رحم العقرب الأنثى ثم تبيض نحو أربعين بيضة وهي تشق غلاف كل بيضة تلدها فتخرج العقارب الصغار وتنام على ظهر أمها أسبوعاً كاملاً وهناك يتغير جلد الصغار وتعيش أيضاً أسبوعاً آخر على أمها وقد

صارت جلودها المساقطة على أمها أشبهه ببساط على ظهرها تنام الصغار عليه ومتى تمّ الأسبوعان استقلت العقارب الجديدة ومضت تطلب رزقها أما أمها فأما غالباً تموت بعد مفارقة صغارها لها

﴿ دود القز وتناسله ﴾

وبماثل ما تقدم دودة القز فإن الفراش الذي تنقلب اليه الدودة يتناسل بعد خروجه من الشرقة فيلقح الذكر منه الأنثى ثم يموت الذكر وتموت الأنثى بعد أن تبيض فهذه الحياة الطويلة للشرقة إن هي إلا تحضير لهذا التناسل

﴿ طبيعة الإنسان لا تخالف طبيعة الحيوان في أن التناسل مقدّمة الموت وأن حياة الفرد حياة المجموع ﴾

قل لي بربك أيها الذكي المطلع على هذا الكتاب ماذا يراد بحياة الفرد الانساني إنه يراد بها أن تكون فداء للمجموع وعضواً عاملاً فيها فالفرد غذاء للمجموع ومقدّمة له وهما البرهان لعمر كائن رأينا ذكر العقرب وذ كرفرس النبي بذهبان ضخمة الأنثى فتأكلهما عقب الحمل بحيث يلتحق المائمه بالعرس واحتفال الجنّازة باحتفال الزواج ليظهرن ذلك في الانسان أنتم ظهور بعدائيان • فقل لي رعاك الله أيّ فارقة بين مغازلة الانسان ومغازلة الحيوان نرى الديك الرومي (المالطي) يظهر للأنثى جبال ريشه وهو منتفخ معجب بنفسه ليحبها جباله وهكذا نرى الطيور المغردة يفرّد الذكر للأنثى ليسرّها صوته فتعجب ثم يكون الالتحاق وهكذا مامر في العقرب الذكر مع الأنثى كل هؤلاء يحتمل ذكرانها على أنها مسألة الالتحاق هكذا نرى الانسان يغازل الحسان وينتهي الأمر بالزواج فإذا بعد ذلك لا يكون الامارات في العقرب وفي فرس النبي أبناء يولدون وأم روم وزوج يكذب ويكذب ليلاً ونهاراً لارضاء الزوجة وتربية أولادها وهو معاً قد أخذوا يقبلان الأطفال بعد تعقيل كل منهما صاحبه فأصبحا خاضعين خادمين لأولادهما لا يرضيهما إلا ما يرضى الأولاد ثم تبهر الأم بما لديها من مال وحلى لابنتها والأب يخرج عن ماله بطيب خاطر في حياته وبعد موته لأولاده فلم يمرى أيّ فارقة بين العقرب وفرس النبي والانسان الذكر في الأولين افترسته الأنثى لماذا • لأجل أن يكون قوة عظيمة لتربية البيض في بطنها ثم إن العقرب تموت بعد استقلال صغارها فهي لم تعش بعد الذكر للحفاظ الأمانة التي استودعها إياها فهي تحافظ على البيض وتربيته ثم تموت والبيض في بطنها نما وكبر بفضل جسم الذكر الذي تحلل في باطنها وامتزج بجسمها • أفلا نرى أن الرجل كذلك • جاد ذكر العقرب وذ كرفرس النبي بجسمه لنمو أولاده وهو ما يملك • أما الانسان فإنه يجود بماله وكسبه وكده مدّة حياته ولا يزال جسمه في ضمور وولده في ظهور وهو فرح غفور به حتى يزول هو من الوجود ويبقى ابنه بعده الى حين هذه قضية الانسان وقصته • مغازلة وعرس وزواج فولد فوب • يظن الرجل أنه تزوج المرأة بحظ نفسه وهي تظن كذلك ولكن خاب فألها فاماها في ذلك الاخذوعان كما خدع العقرب وفرس النبي اللذين يجيىء الموت للذكر بن عقب الحمل وهنا يكون الموت تدريجياً ويبتدئ بأول مولود فتري كلا من الأبوين يحنو عليه ويحبه ويودّ لويقـّم له كل ما يملك ومهما طال الزمن فإن المسألة ترجع الى فقد الابوين وحلول الولد محالهما العرس واحتفال الزواج أشبه بالنائمه لانهما اخوان فالعرس بعقبه التناسل والنسل يحل محل الأصل في حياته وبعد موته • ان من احتفل بالعرس فقد أخذ يهيئ الأسباب للجنّازة يتزوج ليلد والولد يحل محل والوالدين فلاحتفال بالزواج احتفال بالموت في الحقيقة مضار للانسان في ذلك كالعقارب وأفرس النبي كل يحتفل بالقران وبعد ذلك احتفال الموت غاية الأمر أنه في الانسان بلوى وفي الحيوان سريع تغنى المغنيات في العرس وما هن الا ادعيات للغادات الصارخات بعد حين على العروسين ذلك هو المبدأ والختام

﴿ نتيجة ذلك كله ﴾

ان الانسان مخلوق للمجموع لنفسه ومن خلق لمفعة غيره فلا حظ له الا بما خلق لاجله فاذا رأينا المرأة

تحنو على ولدها فذلك لغريزة حيوانية وإذا نظرنا الى ما هو أعلى من ذلك وجدنا القواد والامراء والملوك يسهرون على الرعايا ووجدنا الحكماء والعلماء يؤلفون لمن بعدهم ووجدنا فوق ذلك الأنبياء يأتون بوصايا وشرائع لمن بعدهم هؤلاء هم الذين فهموا الوجود . طبيعة الوجود أن الفرد للجموع فمن كان للجموع أشبه بالأم لأولادها فذلك الذي هو جار على سنن الفطرة ومن ليس كذلك فهو فاسق هذا هو دين الاسلام وهذا هو الحق . وياليت شعري أى كارثة حلت بالاسلام وأى مصيبة أصابته كيف تقاعدوا وقاعدوا فأخذتهم الأم من كل جانب ذلك لجهلهم بالقرآن وبسنن الله في الوجود وبترية الأم . مات الذكر والأنثى من فراش دود القز بعد عملية الالقاح والبيض كأنهما قد اتما ماعليهما في الوجود هكذا يموت العالم فرحا اذا أتم ماعليه للأمة من الاصلاح وهكذا الحكماء والأنبياء يقول الله تعالى - ادا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمدي بك واستغفره لانه كان توابا - نزلت هذه السورة فعرّفوا منها أن حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انتهت لأنه خلق للدعوة وقد تمت فإذا بعد ذلك الاموت كل ذلك جار على هذا الناموس في الوجود فالفردي خلق للجموع فالحيوان والنساء من نوع الانسان يعملون للأبناء بالغريزة والأنبياء بالاطهام يعملون للأمر والعلماء والحكماء بالتعليم على هذا فليكن تعليم الاسلام وبهذا ارتقت أم في الوجود . ولأذكر لك نموذج التعاليم الألمانية

﴿ حكاية اليمامة ﴾

يمامة باضت في عشها في قصر بيرلين ثلاث بيضات فخرج لها منها ثلاث أفراخ فاحترق القصر فأخذت تحوم حول النار ثم انقضت على أفراخها فاخطففت منها واحدا ثم وضعت بجانب شجرة ثم رجعت كرة أخرى وخرجت ظافرة بالثاني بعد أن احترق بعض ريشها وقد كان القوم من منظرها بأيسين فلما رجعت ثالثة لتأخذ الثالث وقد اشتد هب النار لم ترجع وماتت ضحية انقاذ الثالث من أفراخها ذلك هو نوع الحكايات التي يربون بها تلاميذهم ليعلموهم أنهم خلقوا للجموع والله يقول في القرآن على لسان ابن آدم - ياويلتي أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب - والهدهد يخاطب سليمان عليه السلام بقوله - أحطت بما لم تحط به -

هكذا يجب أن يكون التعليم في الاسلام

﴿ اعتراض على المؤلف وجوابه ﴾

ولما وصلت الى هذا المقام حضر عالم من أصدقائي واطلع عليه وقال أهكذا نكتب في التفسير وهل هكذا سيرك فيه فقلت نعم قال إن هذا الأسلوب مخالف للحقائق بعيد عن الصدق والصواب . فياليت شعري أى مناسبة بين الانسان في الزواج والموت وبين العقرب وكيف تدعى أن احتفال الزواج مقدمة لاحتفال الموت وكيف تقول ان مغازلة ذكر ان العقارب لانائها الذي جعل مقدمة لموت الذكر هو بعينه مغازلة الرجال للنساء في الانسان ويتبع ذلك الموت . ان هذا القول أشبه بشعر أبي العلاء المعري القائل وشبه صوت النعي اذا قيس • بصوت البشير في كل ناد

ولمعري لئن صح هذا في الشعر لاصح في تفسير القرآن المبني على الحقائق . فقلت ليس ماقلته شعريا بل هو حقائق ثابتة فقال وأين هي . قلت اعلم رعاك الله أن الحيوانات على ثلاثة أقسام قسم يذري بيضه في العراء ويتكفل الله بتربيته واخراج النرية منه وذلك كالذباب والناموس والجراد وما أشبه ذلك ومن هذا دود القز . والقسم الثاني ما يحافظ على صغاره ويتمدها زمنا ما وذلك في الطيور الجارحة وغير الجارحة فانها أرقى من الذباب فترى العصافير والحمام وجوارح الطير تحضن بيضها وتربي أولادها . والقسم الثالث ذوات اللبن من السباع والأنعام والقرود والانسان . فكل هذه تربي أولادها بعد حملها في بطنها مدة ما

ثم انظر الحكمة العجيبة . انظر وتعجب كيف رأينا الموت يتبع طريقة التناسل (١) فان كان الحيوان من أدنى الطبقات بحيث لا يقدر على تربية صغاره ولا حضن بيضه كالجراد وكدود القز فهذا لا يبقى لتربية صغاره لأن الفرع يقوم مقام الأصل ولا حاجة للأصل في التربية واعتبر هذا في فراش دود القز الذي يموت الذكر والأنثى منه عقب البيض وترى أمثال الجراد والناموس ليس عندها غريزة حفظ الولد ولا حضن البيض فلذلك ماتت وتركت بيضها والله سبحانه وتعالى تولى تربيته فهلك أكثره وما بقي بملا السهل والجبل

(٢) وان كان الحيوان أرقى قليلا كالعقارب فانا نرى الذكر عقب حفلة الزفاف تنتهش الأنثى لبقائها وبقاء أولادها وهذه هي الثروة التي يملكها الذكر فقدّمها لنفسه ولزوجه فأما الأنثى فلا بدّ من بقائها حتى يستغنى عنها وأولادها فلذلك تبقى حتى تبيض وتعيش أربعة عشر يوما ويستغنى عنها صغارها ثم تموت . ذلك لأنها لا حاجة لبقائها . أليس هذا يدل على أن بقاء الأصل إنما يكون لمصلحة الفرع

(٣) فاذا كان الحيوان أرقى كالحمام وكواسر الطير فانه يعيش ليحضن البيض ويعلم الولد ويلد مزارا وتكرارا ولا يموت عقب عملية البيض لأن الحاجة ماسة لبقائه هكذا الأنعام والدواب والقرد والانسان . كل هؤلاء يعيشون متمتعين بالحياة . أليس ترى أن القاعدة العامة أن الأصل إنما يكون بقاؤه لاحتياج الفرع اليه وأنه لو كان الانسان واخوته من الحيوان لاحتاج الذرية الى حياتهم ما عاش انسان بعد وجود الذرية وأن حياته لا بد منها لتربية الذرية وأن ذكر العقرب اذا مات عقب ساعة العرس يشبه الانسان غاية الأمر أن موته بطيء وبقاءه مدة لحفظ ولده . هذه هي القاعدة العامة بقاء لحفظ الولد وموته للاستغناء عن الرعاية

ولا يضّر هذه القاعدة أن من الناس من لا يلدون ومنهم من يموتون وقد تركوا ذرية وقديموت الرجل والمرأة عن طفل صغير وما أشبه ذلك فان هذه أحوال عارضة وقد جعل الله الناس أشبه بجسم واحد فاذا مات الأبوان فهناك مجموع الأئمة يقومون بذلك النقص . فتبين من هذا أن حياة الرجال والنساء بعد حصول الذرية بمارك في نفوسهما من القدرة على التربية وأن الحكمة الالهية اقتضت أن لا تكون حياة الإنسان لعمل ومن خالف هذه الحكمة ضلّ وغوى . واذا أعطى النمل قوة الادخار وهكذا النحل فذلك لأنه في حاجة اليها فألهم ذلك مع تربية الذرية وحرم من ذلك الجراد فلا ادخار ولا تربية للولد . فاذن لم يعط هذه الغريزة لعدم الحاجة اليها . هذا هو الصراط المستقيم فبنو آدم خلقوا متضامنين وفيهم غريزة حفظ الولد وحفظ المجموع كما في جملة النمل والنحل والغراب ونحوهما فمن أعرض عن فطرته ولم يعمل للمجموع فهو ضالّ جهول لم يجر على فطرة الله التي فطر الناس عليها . والله فطر الناس على حبّ التربية للذرية وعلى حفظ المجموع ومساعدته ولا معنى لبقائهم في الدنيا إلا لمساعدة الذرية ومساعدة المجموع ولولا هذا لم يكن لبقائهم فائدة كما لم يكن لفراش دود القز ولا لذكر العقرب بعد الالتحاق ولا لأنثاه بعد استقلال الصغار فائدة في الحياة

إن المسلمين اليوم قد خالف كثير منهم فطرة الله فترى قوما يحاربون مع أهل أوروبا ضدّ اخوانهم كما نراه في شمال أفريقيا . يحارب قوم بدراهم معدودة مع الطليان وآخرون مع الأسبان والفرنسيين ضدّ اخواتهم في الدين . وهكذا ترى التربية والتعليم في نقص مسفر . لذلك سلط الله على أكثر المسلمين غيرهم فأذلّهم حتى يستيقظوا وهذا الكتاب إن شاء الله وأمثاله سيكون من أسباب استكمال النهضة الاسلامية الحالية . وهذا كله داخل في قوله تعالى - قال يا ويلتى أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأورى سواة أخى - . كل ما ذكرته في هذا المقام من سرّ هذه الآية وكيف أصبح بعض المسلمين الآن لا يصنع ما صنعه الغراب الذي يورى سواة أخيه . أما المسلم الساذج فانه يكشف سواة أخيه ويحارب مع عدوه فاذن صار الغراب أشرف وأرقى من بعض المسلمين اليوم . إن في القرآن لمرآة سيكشفه علماء بعدنا وهذا من

مبادئ الكشف

فقال صديقي ولم خص الله الغرباء بالذكرونا . قات الغرباء حاز الفضيلتين فضيلة تربية الولد وفضيلة خدمة الجمهور فليس كذكر العقرب ولا كالجراد فهو لاء لا تربي صغارها ولا كالحمام والدجاج اللاتي وان ربت الصغار لا تحتاج الى جماعة تعيش معها فالغرباء يربي الأفراخ ويتصل باخوانه إن هذا هو الذي تضمنه قوله تعالى - ليوارى سوءة أخيه - فان مواراة سوءة الأخ لا تكون إلا بعد المحافظة على الذرية فهي تكون في الحيوانات الراقية والانسان أرقى الحيوان فليكن نافعاً لنفسه ولولده ولأهل وطنه وأهل دينه ولسائر الناس ان كان من المفلحين

إن المسلم الصادق هو الذي يكون خليفة الله والناس جميعا عباداه فهو لهم خادم أمين خاتمة هذا المقال وجماله في السفينة والسكة والمنطاد والمراكب الهوائية التي تعلمها الانسان من اطيور حوالى أوائل هذا القرن وأواخر القرن الماضي

ذلك كله في عجب قوله تعالى - فبعث الله غربا يبحث في الأرض ليريه كيف يوارى سوءة أخيه قال يا واثي أعجزت أن أكون مثل هذا الغرباء فأوارى سوءة أخى الخ - أى عجائب الآلة التي نحن بصدد الكلام عليها والتي قد ذكرنا عجب الطيور بصدها وغرائب الحيوان وكيف يموت اذا استغنى عنه ويعيش اذا كان له منفعة وكيف كان الحيوان عبدة للانسان بربه ما استقر في فطرته وكن في خلقته وعجائبه . أقول هذه الآية الآن وسأسمعك عجبا فيها وأى عجب ذلك أن الله سبحانه وتعالى عبر فيها بلفظ بعث وقال ان الغرباء يرينا كيف يوارى سوءة اخواننا فندفن الموتى كما دفن

التعبير بلفظ البعث عجب وأى عجب . بعث الله الأنبياء وبعث الله الطيور التي منها الغرباء . ان لهذا التعبير رمزا . الله بعث الطيور قبل بعث الأنبياء إن الله بعث كل مخلوق في الأرض من طير وأنعام ونحور وشجر

بعث هذه العجائب لنا قبل بعث الأنبياء . بعث لنا فهي لنا مبعوثه وأعمالها وأحوالها هي كتبها التي نقرأها فأعمالها صحف مشورة يراها الناس ولكن أكثر الناس لا يعقلون ولما جهل الناس ما يرون بأبصارهم لأنهم في هذه الأرض من عالم منحط الادراك ضعيف ميز الله منهم أناسا اصطفتهم فبعثهم ليسمعوا أقوالا والاقوال معبرات عن المعاني والمعاني هي المتصودة والناس للاقوال أفهم منهم للحسوسات . الأبصار ترى العجائب ولكن العقول غافلة أما الأسماع فانها تلقى اليها تلك المبصرات بعبارات سهلة فتفهمها اجالا . أنزل الله الكتب السماوية لتنبه الناس الى ما يشاهدون ليتفكروا ولأن الناس جميعا واعون فاهمون لم يحتاجوا الى الرسل فالرسل أرسلوا ليسمعوا الخلق الوحي ومنى سمعوا تيقظوا فأدركوا ففكروا ففهموا فاستخرجوا المجهول . إن الله بعث لنا هذه العجائب التي رمز لها بالغرباء وبعث لنا الأنبياء ليدلونا عليها . بعث الله هذه المخلوقات من طير وذر ونجم وشمس كلها مبعونات كما انها مسخرات كلها منافع لنا وكلها كتب مقروءة كل هذا نفهمه من آية الغرباء فالغرباء وماشا كاه كتاب تقرأه والعوالم المشاهدات كتب تقرأها والقرآن هو الذي يدل على ذلك يقول - ليريه كيف يوارى سوءة أخيه - الغرباء يوارى سوءة أخيه والمسلم والانسان عامة عليه أن يوارى سوءة أخيه بل عليه أن يجد حتى يجد للانسان مقاما في الهواء ومنفذاً من هذه الأرض الضيقة ضاقت الأرض بأهلها فاذا أرانا الغرباء انه له مدينة وجماعة يعيش معها وانه يربي أولاده وانه يحافظ على جماعته وانه يهيمن على الجمهورية الغربية وانا ان قصرنا في دولتنا وجماعتنا فقد أصبحنا أقل من الغرباء وأمثال الغرباء من كل جماعة تعيش في الهواء أو على الأرض أو في البحر . ففي البر الفيلة وحمار الوحش وأنواع كثيرة تعيش جماعات وهناك الحشرات كذلك مثل النحل والزنبور والنمل فهذه كلها تعيش

جماعات وكلها تربيها كيف نحافظ على الجماعة والجمهورية كلها تعلمت ذلك بفطرتها الغريزية ونحن نتعلمها منها بالفكر والعقل . حكم الله علينا أن لا يكون رقينا إلا بالتفكر وحكم على تلك الحيوانات أن يكون ارتقاؤها بالغريزة فهي تعلمنا أن ننظم جماعاتنا ونزقيها . هكذا نرى جماعات من السمك كالحيوان المسمى (بالنمر) في البحر وهو قد يكون طوله ثمانية أمتار فانه يعيش جماعات ومثله الحيوانات المسميات (بحوت العنبر) وهو المسمى (كشلول) ذلك الذي يبلغ طول بعضه نحو ٣٠ مترا ثم يتقصد على النمر المتقدم ذكره فيأكله وهذا النمر المسمى كور شرس الطباع جدا فتاك كالنمر المعروف فيكون طعاما لحوت العنبر ذلك الحوت الذي تتغذى المواد التي يأكلها من أنواع السمك في بعض أجزاء الامعاء فتصير عنبراً ثم ان سلسلة الظهر المستطيلة تحيط بها مواد شمعية كثيرة بيضاء تقريباً تتجمد في الهواء ممتدة على جانب العمود الفقري وعند الرأس فهذه المواد هي المسماة (من القيطس) وهي تستعمل في معاجين الزينة وفي صناعة اللؤلؤ الصناعي ومن الواحد منها يستخرجون نحو عشرين طناً ومعلوم أن لائق أكثر من عشرين قنطاراً فانظر كيف كان هذا الحوت عظيم الجثة وعظيم المنفعة وكيف استخرج منه العنبر ان كان مريضاً والممن يوزن بمئات القناطير وهذا الحيوان يعيش جماعات قوية البأس شراسة الطباع وهي كلها تنفّس بالهواء ثم ترجع الى قاع البحر مدة طويلة وهي لا تترك ثأرها اذا قتل أحدها فتكسر أعظم السفن

فها أنا ذا ذكرت لك الجماعات في الجوّ وعلى الأرض وفي البحار وكلها تعلمنا مما علمها الله . تعلمنا علماً أعظم من العلم الذي نعلمها إياه فنحن نعلمها كيف تصيد لنا فناً كل واحدنا هي تعلمنا كيف نعيش جماعات ونحب أبناء جلدنا وهذا هو السرّ في أنه قال - فبعت الله غراباً - ولكن لم يقل إني بعثكم لتعلموها بل قال - تعلمونها مما علمكم الله فكلاهما - فهي مبعوثة لتعلمنا ونحن لسنا مبعوثين لها بل نعلمها لنا كل ما تحضره لنا . تبين لك أن تعليم النظام المدني والحب الأخوي ليس خاصاً بالغرابان ولا بالطيور

﴿ فلم اختصت الطيور بأنهارنا ﴾

علمت أن الجماعات والجمهوريات ليست خاصة بالطيور التي منها الغرابان بل رأيت أن الحيّتان فيها الجماعات والحشرات والدواب والأنعام كلها ذات جماعات ونظام عجيب جعله الله بفطرتها الغريزية . فبالت شعري لم يقول الله ذلك في الطيور وحدها ويجعلها تربيها حفظ الأخ مع أخيه حوت العنبر والنمل والفيل كل هذه لها جماعات منتظمات وكلها تربيها حفظ الأخ ومنفعة الأخ والحفاظة على الأخ . فلم خصّ الطيور

(أقول) جواباً على ذلك اعلم أن هذا السرّ لم يظهر إلا في هذا الزمان . هذا هو الزمان الذي تظهر فيه المجائب والغرائب . هذا هو الزمان الذي أذن الله فيه باظهار الأسرار وجمال الأنوار والمناطيد والمراكب الهوائية خصّ الله الغراب وهو من أنواع الطيور بأنه يرينا كيف يورى سواة أخيه . وقال في سورة تبارك الملك - أولم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن - فهنا يقول - ليريه كيف يورى سواة أخيه - وهناك يقول - أولم يروا الى الطير فوقهم صافات - فالطير هنا يرينا وهناك يوبخنا الله قائلاً - أولم يروا الى الطير فوقهم صافات الخ - فهنا الاراءة وهناك التوبيخ على علم الرؤية فالطيور أرثنا ونحن يجب علينا أن نرى . أي نرى عجائب صنع الحكمة الالهية ولا جرم أن الذي نراه قسمان قسم يختص بالنظر في المجائب الالهية إذ قال هناك في موضع آخر - ما يمسكهن إلا الرحمن - وقسم يختص بالمنافع الدنيوية كما قال هنا - ليريه كيف يورى سواة أخيه - فاذن الطيور تنفعنا في علم معرفة الله تعالى لأنه رحيم وعليم وتنفعنا في أن ننفع الناس كما ستر الغراب على أخيه وكما فعل الله ذلك في الغراب والطيور فقل في الزرع والشجر فقال تعالى - والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج * تبصرة وذكري لكل عبد منيب - الى أن قال - والنخل باسقات لها طلع نضيد * رزقا للعباد - فاذن الله خلق النبات والشجر لأمرين التبصرة والرزق وهكذا يقول في النار - نحن جعلناها تذكرة

ومتاعا للقوين - فالنار تذكرة والطير تذكرة والذات متاع للقوين والغراب يرينا منافع اخوانه فننظر في أمر الطير فإذا نجد

نجد أن الأمم التي حولنا نظرت في أمره فصنعت المراكب الهوائية والمناطيد بتعليمه . إذا قرأت أيها الذي هذا سيأخذك أعظم الشك في قولى وتقول أى مناسبة لهذا الكلام أقول لك اعلم أنه لولا الطير ما طارت المراكب الهوائية في الجوى بين لندن وباريس أثناء طبع هذا الكتاب . الكتاب الآن يطبع والجرائد تقول ان المراكب الهوائية تجرى الآن بين باريس ولندن في زمن قليل وقد جرت الطيارات بين طهران وأتقره في اثنتى عشرة ساعة . كل ذلك في هذين اليومين وهكذا قد عولوا على إنشاء محطة في بلادنا المصرية لتكون نقطة الاتصال بين بلاد الشرق وبلاد الغرب للسفن الهوائية . الطيارات ملأت أقطار الأرض . الطيارات كثيرة في اليابان والصين وتركيا والعراق وأوروبا

إن الله عز وجل بعث الحرب الكبرى التي ابتدأت سنة ١٩١٤ وانهت سنة ١٩١٨ بعثها راحة بالعباد . هذه الحرب قد نهت الأمم للطيارات لتنفعهم في الحرب . إن الناس على الأرض أطفال جهال مغمورون في العداوات والشهوات . فهذه الحرب التي هي منشطة لهم كانت هي أكبر عامل في ارتقاء الطيارات وهاتحن أولاء اليوم نحصد ما زرعنا . النوع الانسانى ابتكر الطيارات للحرب ولكن الله يعلم انها ستكون من أكبر نعمة في السلم . في زمن قريب جدًا سيكون الجوى محل السفر وتخلو الأرض للزراع . في زمن قريب جدًا سيكون الانتقال في الجوى بالمراكب الهوائية ويحتقر الناس ما على الأرض من القطرات والسيارات والمركبات التي تسير بالكهرباء كل هذا ستقوم مقامه السفن الهوائية ويشارك الناس الطير في الهواء ويتمتعون بنعم لم يحلم بها السابقون . أندرى لم كل هذا لقوله تعالى - فبعث الله غرابا يبيحث في الأرض -

وإيضاح ذلك أن علماء القرن التاسع عشر كانوا يطرون بالمناطيد والمناطيد ما هي الا على قاعدة السفن ويانه أن كل ما هو أخف من الماء يعوم فوقه وما هو أثقل منه يغرق فيه جميع السفن التي تجرى في البحر لوانك وزنتها لو جددتها تساوى وزن الماء الذى أراحته من البحر فلذلك تعوم وكما انك ترى الفلين وأمثاله من الخشب يعوم على وجه الماء هكذا تعوم السفن وتعويم السمكة . إن السمكة لها في باطنها منفاخ فإذا أرادت أن تعوم نفخته فصارت أخف من الهواء فتعويم وإذا أرادت أن تغوص في الماء قبضته فصغر حجمها فغارت فهي دائما في عوم وغوص كل ذلك بهذا المنفاخ الذى هو آلة الرافعة الخافضة المتحركة على القاعدة انى شرحها (أرشميدس) فكل ما خف علا وكل ما ثقل سقط فالسفينة والسمكة اختان متشابهتان السفينة كالسمك . السفينة لولا خفتها لفرقت ولولا انهم يحسبون حجمها ووزنها ومقدار الماء الذى تزيحه حتى تكون أشبه بالسمكة في حال انتفاخ منفاخها لولا انهم يفعلون ذلك لفرقت ولم تع وسماء في ذلك المراكب الشراعية والأساطيل الحربية

﴿ المناطيد ﴾

سترى في سورة الملك بإيضاح هذا المقام وترى أن المناطيد عبارة عن مراكب هوائية جارية تجرى السفينة والسمكة فكما أن السفينة والسمكة لا تعومان إلا اذا كانتا أخف من الماء هكذا هذه المناطيد لا تطير في الجوى إلا اذا كانت فيها غازات أخف من الهواء فترفعها كما رفعت السفينة والسمكة ولولا انها كانت في ثقل الهواء أو أثقل منه لم تطر ولم ترتفع فاذن لافرق بين المناطيد والسفن فهذه سفن في الهواء وتلك سفن في الماء وتكون القاعدة واحدة فله ما أجل العلم والحكمة . إن المناطيد أشبه بالكرات التي يلعب بها الأطفال أيام الأعياد والمواسم . هذا هو سرها وعلمها إن المناطيد لم تخرج عن كونها أشبه بالريش الطائر في الجوى وبالذرات الطائرات في الكوى كل هذه انما ارتفعت في الجوى بسبب خفة اجسامها لا أقل ولا أكثر

أنا في هذه الساعة أعتقد أنك فهمت المناطيد وهذا الفهم توطئة لما هو أشرف وهو المقصود

﴿ المراكب الهوائية ﴾

وهنا يظهر سرّ القرآن فأقول لك لقد عرفت المناطيد . عرفت أنها ظهرت لك ظهوراً تاماً وإن لم تكن اطلعت على أصول هذه العلوم فما أناذا الآن أنقلك الى المقصود فأقول

إن المناطيد جرت في الهواء وأدرك الناس أمرها ولكنهم بعد ذلك أنكروا وقالوا لماذا نرى الطيور تطير ياويلتى أعجزنا أن نكون مثل هذه الطيور . نحن الآن تعلمنا علم السفن من السمك وتعلمنا المناطيد من طيارات الأطفال التي هي على قاعدة السفينة والسمك فياويلتى أعجزنا أن نطير كما تطير الطيور . إن الطيور أثقل من الهواء لو وزنا العصفور لوجدناه أثقل جداً من الهواء الذي أراحه بحجمه بخلاف السفينة فإن وزنها كلها يحميها وسلاحهم ودروعهم ومدافعهم وما فيها من حديد وفولاذ وذخائر كل هذه إذا وزناها لا تزيد عن ثقل الماء الذي أراحته السفينة أما العصفور وأما الغراب وأما الحمامة فأننا نرى كلا منها أثقل مئات المرات من الهواء الذي أراحه . الطير أثقل من الهواء فكيف يطير فيه عامت السفينة وعامت السمكة لأنهما أخف من الماء وهكذا المنطاد لأنه أخف من الهواء أما الغراب وأما الحمام وأما العصفور فأنها أثقل من الهواء الذي حلت في مكانه أضعافاً مضاعفة . هنالك قام أحد العلماء في هذا القرن أى القرن العشرين أيام تأليف هذا التفسير وقبله بقليل . قام هذا العالم بعد أن مات عشرات الرجال في التجارب التي جرّبوها فلم تكن فتيلة أو ذهبت تجاربهم وأعمالهم أدراج الرياح ويئس الناس في أوروبا وأمريكا أن يلحقوا الطير في طيرانها فإن هذا شيء خاص بها والناس مستحيل عليهم أن يصلوا لمستواها

ولكن الفطرة الانسانية توافقه للعلا متعطشة للعلم والنظر فقام العالم الذي سيأتى ذكر اسمه وأعماله مفصلاً في سورة تبارك الملك ورأى الطيور وطيرانها وبحث ودقق وعرف بأى الأساليب قدرت الطيور أن تطير في الهواء وهي أثقل منه وخالف سنة السمكة والسفينة والمنطاد

وهناك أظهر تجاربه ونجح قوم ومات آخرون وانتفع الناس ببعضها في الحرب وهاهي ذه آثارها ملأت الأقطار وأصبحنا نرى عالماً جديداً طائراً كما تطير الطيور . هذا هو السرّ في قوله تعالى - فبعث الله غرباً يبحث في الأرض ليريه - إن الله بعث الطيور البنا فأرثنا علماً جديداً لم يكن قبل تعليمها ما سكا نعلم قبل الآن إلا السفن ولكن الطيور فتحت للإنسان أيام هذا التفسير علماً جديداً وهو علم الطيارات التي لم تكن من قبل ولم تكن مقيسة على السمكة والسفينة ولا على المنطاد الجاريات على قاعدة (أرشميدس الفيلسوف) بل على قاعدة الطير المعروف الذي أرانا مالا يرينا الحوت في بحره ولا الفيل والغزال على الأرض الحوت وإن عاش جماعات ونظمها وربى أولاده وعام بمنفاخه لم يعطنا درس الطير الذي هو أثقل وأثقل من الهواء ثم هو يطير فيه والفيلة لا تنعم في البحر ولا تطير في الهواء فلا تعطينا إلا نظم السياسة وأما الغراب فأنها تربى أولادها وتنظم جماعتها وتحافظ على جمهوريتها وهي فوق ذلك تطير وأجسامها أثقل من الهواء ففادت السمك وحيوان البرّ فلذلك أرثنا وعلمتنا فعلاً

يأليت شعري من ذا كان يظن أن الطير يعلم الناس علماً فوق علم السفن الهوائية من ذا كان يعقل هذا الطيور نراها ولكن أين البصائر . أين العقول حتى قبض الله من عباده من فهموا أن الحيوان خالق ليرينا فدرسوه وخبروه لا بكتاب نزل ولا بوحى ولكن درسوه بقولهم والمسلمون نائمون أجمعون أكتفون أبصعون ثملون

﴿ لطيفة ﴾

لما وصلت الى هذا المقام اطلع عليه أحد الأصدقاء ذوى الفكر والفهم فقال لقد أحسنت من وجه وأسأت

من وجهه . فقلت وكيف ذلك قال أما الاحسان فظاهر فانك ذكرت أن الحيوان الذي لا يربى أولاده يموت لانه لا معطل في الطبيعة وأن الذي يربى أولاده يبقى كالديك والجمام وفوق هذين ما يعيش جماعات كالحيثان وفوق هؤلاء ما يقتدى به في أن نظير في الجو بطيارتنا مع ثقل الطيارات وأن القرآن جاء بهذه المخلوقات لنستفيد منها في حياتنا ولنعرف بهار بنا كل ذلك فهم من كلامك موضحاً بأدلة ساطعة فهذا وجه الاحسان أما وجه الاساءة فانك في كل مادية ودرج وبأى مناسبة وفي أى حال تلحق بالقرآن وبالدين الاسلامى ما ليس منه فلا تذر طيارة ولا منطادا ولا برقاً (تلفرافاً) ولا كهرباء ولا صناعة ولا علماً إلا ألصقته بالقرآن والاسلام في نظرك سفينة نوح تأخذ من كل زوجين اثنين ان هذا ما هو منك إلا تطرف وزيادة تريد رقى المسلمين فتفسد كل شئ للدين . هذا فن المركبات الهوائية حديث العهد فما للاسلام ولهذا انك في هذا مقال كثير الغلو طويل النجاء

{ الجواب }

فقلت له ان ما قلته انما جاء من وجدانك لا من عقلك قال وكيف ذلك انك أنت تحكم بوجودك فانك لشغفك برق المسلمين تحشر كل شئ في دينهم ولست على حق فيما تقول . فقلت - أولوحيثك بشئ مبین * قال فانت به ان كنت من الصادقين - وبين لى ذلك بطرق العلوم الدينية . فقلت أو تسكن للحقيقة اذا ظهرت قال نعم أسكن لها وأنشرها فقلت إذن أبين ماتقول باختصار يكفيك فروض الكفايات أيها الفضال أليست الواجبات قسمين واجبات عينية واجبات هي فروض كفايات قال بلى . قلت أليس فرض العين كالصلاة والصيام اذا تركه الانسان أم قال بلى . قلت أوليس فرض الكفاية كالصلاة على الميت وتجهيزه الخ اذا تركه أهل القرية أموا جميعاً واذا قام بذلك جماعة سقط الائم عن الباقيين قال بلى قلت ألم يقل بعض العلماء كامام الحرمين ان فرض الكفاية أفضل من فرض العين لأنه أعم نفعاً قال بلى قلت أفليست جميع العلوم والصناعات من فروض الكفايات قال في أى كتاب هذه . قلت في جمع الجوامع قال الكلام هناك ليس مفصلاً بل هو مجمل . قلت ماتقول في الذى ذكره الامام الغزالي في الاحياء قال ماذا قال . قلت عقد فصلا هذا عنوانه (بيان العلم الذى هو فرض كفاية) وذلك في الجزء الأول فقال لا أتذكر هذا فاذا كرلى ما فيه . قلت يقول ان فرض الكفاية هو كل علم لا يستغنى عنه في قوام أمور الدنيا ومثل بأعلى ذلك كالسياسة وبأوسطه كالحياسة والخياطة والفلاحة وأدناه كالجماعة وذكر الطب والحساب قال زدنى . قلت وقال بعد ذلك مانصه بالحرف الواحد (الدنيا مزرعة الآخرة ولا يتم الدين إلا بالدنيا والملك والدين توأمان) وقال أيضا (واحترز عن الاغترار بتلبيسات علماء السوء فان شرهم على الدين أعظم من الشيطان إذ الشيطان بواسطتهم يتدرج الى انتزاع الدين من قلوب الخلق)

وقد شنع أيضا على العلماء بكثرة المجادلات والمشاحنات لاسيما بين الشافعية والحنفية وزعموا أنهم ينفصرون به الدين ورتبوا في ذلك أنواع المجادلات قال وهم مستقررون عليه الى الآن ولسنا ندري ما الذى يحدث الله فيما بعدنا من الأعصار اه

فقال صاحبي مالم يخص ما يقصده الامام الغزالي . قلت ملخص ما ذكره أن علم الدين الحقيقى هو معرفة السموات والأرض وجمال الله تعالى ومعجائبه مثل ما كتبنا في هذا التفسير وأيضا قراءة العلوم التى هي فرض كفاية وانما ذم علماء زمانه لاقتصارهم على علم الفقه وقال انما انكبوا عليه وتركوا ماعداه لأنهم به يتوصلون الى تولى القضاء والوصية على الأيتام والتصدر والعظمة في الدنيا ولا يبالون بهذيب النفس ولا بما ذرأ الله في الأرض والسموات فلا يهتمون بأمر المصالح العامة والصناعات التى تحتاج اليها الأمة ولا يكملون أنفسهم فهذا هو السبب في أنه جعلهم شرّاً من الشياطين

فقال عجبا ذلك كان في زمان الدولة العباسية والاسلام قوى الشوكة فما بالناس الآن ونحن على ما كان عليه أسلافنا فلا علوم ولا صناعات . فقلت له إذن أنت اقنعت بهذه الأدلة ووافقتنى . قال نعم انك بنيت القول على أساس متين من كلام الأئمة . قلت ومن قول الله تعالى - فاولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون - كما فصلته في بعض المقالات فلا أطيل به ثم قلت أأنت ترى متى أن علم المراكب الهوائية وغيرها من علوم الكهرباء والمغناطيس أصبحت اليوم لا بد منها للناس قال بلى . قلت اذن هي فرض كفاية قال بلى . قلت اذن فهم الناس أن القرآن ورجال الاسلام يجمعون على أن هذا وأمثاله فرض كفاية وأنا وأنت مسؤولون وجميع الأئمة عن كل صناعة وعلم حظي به قوم في أوروبا وهو نافع ثم جهلناه نحن . هذا هو الذى يجب نشره الآن وتعميمه في أنحاء المعمورة وأنما أقل إن أهل أوروبا استنجدوا من القرآن بل استنجدوا بعقولهم ولقد بعث الله الغراب وغير الغراب لهم كما بعث لنا وأراهم الغراب وغير الغراب كما أرانا ولكن هم رأوا ونحن مارأينا وهذا عار على أمة الاسلام أن تجهل عقلها وتجهل دينها فأنما ألصق بالقرآن بإصاح علماء ولا صناعة وإنما أنا متبع لا مبتدع . فقال لقد أحسنت كل الاحسان وأجبت بما شفى صدرى وعلمت اليوم أن الذين يقولون فيك ما قلته الآن جهال لم يقرأوا مقالة تامة من كلامك . فقلت الحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات . فهنا نحن ذكرنا الطيور والحيوانات بمناسبة الغراب وجماعاتها وارتفاعها في الجو وتعلم الانسان منها في أيامنا الحاضرة . فقال لم أعقب الله مسألة ابنى آدم والغراب وحديثه بمسائل المرفقة والقتل والافساد فى الأرض وما أشبه ذلك . قلت الأمر واضح فان القصة مسوقة لتعلم الانسان من الحيوان العطف على الاخوان وهؤلاء السارقون والقاتلهن ضارون بالجموع ومثلهم الكاسلون والجاهلون فكل هؤلاء يعاقبون بما فى الآيات ويعاقبون أيضا بالذل فى الدنيا والعذاب الشديد فى الآخرة . تم الكلام فى هذا المقام والحمد لله رب العالمين اه المقصد الرابع

(المقصد الخامس)

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ * إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ ، فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَالِ الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوكَ مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ * وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ *

ذكر الله في المقصد السابق أنه من قتل نفسا فقد آذى الناس جميعا ونقص مجموع النوع الانساني لأنهم متضامنون على اختلاف أجناسهم وأديانهم وأوطانهم فهم أمة واحدة كما قال في معنى آية أخرى - كان الناس أمة واحدة ففسقوا فأرسلنا لهم الأنبياء - هكذا هنا قال من قتل نفسا بلا سبب فقد جنى على بني آدم كلهم ومن أحيا نفسا بشفاة أو عفو أو رفع الأثم بعلمه أو صناعاته فقد تعدى حمده ونفعه للناس أجمعين فجعل الفرد نافع للمجموع وشره راجع للمجموع والرسل قد جاؤا للناس بالبينات ولكن أكثر الناس لا يزالون سفاكين للدماء قطعين للطرق مسرفين في القتل والنهب فاذا كان هذا النوع الانساني هذا دأبه لا يرجع كثير منهم عن النفي بالحكمة والعلم والموعظة الحسنة وهي هنا المحبة العاقمة والمنفعة لساير الناس وغفل أكثرهم عن هذه الحكمة العالية وأخذ كل يحارب أخاه جهلا وغفلة وتباعد عن طرق العقل والفهم فلم يبق إلا العقاب الديني فلهذا أعقبه بقوله (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) بالخلافة والاسراف في القتل والنهب والسلب وقطع الطرق والصوصية ولو كانت اللصوصية في بلد كبير ومصر عظيم وقوله (ويسعون في الأرض فسادا) أي مفسدين أن يفعل بهم واحد من أربعة اما القتل وحده واما القتل ثم الصلب بعده تشهيرا لهم واما أن تقطع أيديهم اليمنى مع أرجلهم اليسرى واما أن ينفوا من الأرض . هذا كله اذا لم يتوبوا قبل القدرة عليهم فان تابوا قبل القدرة عليهم فالعفو عنهم حسن . فهذه خمسة أمور العفو اذا تابوا قبل القدرة والقتل أو القتل مع الصلب أو غطيح الأيدي والأرجل من خلاف أو النفي من الأرض واعلم أن الحاكم مخير بين هذه الأربعة بفعل ما يراه أصح . وقال أبو حنيفة النفي من الأرض المراد به السجن . وبعض العلماء يقول القتل اذا قتلوا قصاصا والقتل مع الصلب ان قتلوا وأخذوا المال وقطع الأيدي والأرجل ان أخذوا المال ولم يقتلوا والنفي من الأرض اذا أخافوا الناس . وفي هذا المقام أحاديث كثيرة وردت بسبب نزول هذه الآية ولكن نذكر منها ما رواه البخاري ومسلم عن أنس بن مالك . ذلك أن أناسا من عكل وعرينة قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم وتكلموا بالاسلام فقالوا يابني الله انا كنا أهل ضرع (يعني أهل ماشية) ولم نكن أهل ريف (أي لسنا من أهل الأرض التي فيها زرع وخصب والجمع أرياف والمعنى انهم قوم يعيشون في البادية ويشربون ألبان المواشي) واستوخوا المدينة (أي لم توافق أمزجتهم) فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بذود (الذود من الابل ما بين الثلاثة الى العشرة) وراع وأمرهم بأن يخرجوا فيه فيشربوا من ألبانها وأبوالها فانطلقوا حتى اذا كانوا ناحية الحرة (وهي أرض ذات حجارة سود وهي هنا اسم لأرض بظاهر المدينة معروفة) كفروا بعد الاسلام وقتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم واستاقوا الذود فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فبعث الطلب في أثرهم فأمرهم فسمروا أعينهم وقطعوا أيديهم وأرجلهم وتركوا في ناحية الحرة حتى ماتوا على خالهم اه وقد اختلف العلماء في هذا الحديث خلافا كثيرا ورجح بعضهم أن هذا حصل قبل نزول الآية فلما نزلت ظهر الحكم الذي يعمل به النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون

والحاصل أن هذه المسألة محل اجتهاد ينظر القاضي ما هو أصح . هذا كله في قطاع الطرق من المسلمين أما الكافر فانه متى أسلم سقط عنه كل شيء قبل القدرة عليه وبعدها واعلم أن الأمم الأوروبية اليوم قد ذهبت في التعذيب والتنكيل حدا بعيدا جدا فهم لأجل السياسة والجشع يرسلون الطيارات لقتل الأنفس البرية ويتزلون الصواعق على الأطفال الصغار والشيوخ الكبار كما حصل في العراق والهند وبلاد الغرب لا تذب جنوه ولا لاثم اقترفوه بل لدرهمات يطلبونها بما يقتضيه أمر الحكومات الفرنسية فيشوهون الوجوه ويفقون الأعين ويعملون ما لا يخطر على بالنا . وترى أهل اسبانيا وفرنسا ينصبون المشانق ويصلبون الناس عليها ظمنا وبهتاننا واذلالا وتعذيبا ولقد أخبرني أحد شبان المغاربة المراكشيين أن اسبانيا تأتي الى جهة من جهات البلاد هناك وتحضر عشرات الرجال من رؤساء العشائر وتذبجهم ذبحا سريعا فيقال لها لماذا تفعلين ذلك فتقول لأن بلادكم فيها قوم يكرهوننا لينذروا النفوس ويخيفوا الأمة . هذا عمل الأوروبيين

فأما الاسلام فهو الذى حدد العقاب وحرم الظلم وآخر عقاب لأعظم جان أن يصلب هو أو يقتل أو تقطع يده ورجله أو يعنى عنه فأما قتل الأطفال والمجانز والنساء كما يفعل أهل أوروبا فذلك شرّ مستطير وجهل كبير ولا بد أن الله سيفير هذه الأمم بأثم أشرف منها فكفى فقد عمرت الأرض بالاختراعات واكثر فيها الفساد بالظلم ولا يبقى فى الأرض إلا المصلحون فاذا كان شرّهم أكثر من خيرهم فلا بد من زوال مجدهم بالتدريج أولعل الله يهديهم على أيدي الحكومات الشرقية الراقية المستقبلية فيعيشون معهم بسلام ولذلك قال بعدها (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة) أى ماتتوسلون به الى ثوابه والزلفى منه من فعل الطاعات وترك المعاصى من وصل الى كذا اذا تقرب اليه (وجاهدوا فى سبيله) بمجاربة أعدائه الظاهرة والباطنة فتدودون عن بلادكم كل غاصب ومحارب من أوروبا مثلاً وتعذبون وتذلون كل مفسد فى بلادكم من الاصوص والحكام المرتشين وتعلمونهم وهكذا يجب أن تهذبوا أنفسكم فتصلح الأفراد وتصلح الأمم (لعلكم تفلحون) بالفوز والكرامة والوصول لله تعالى لأن ما فى الأرض من المواد الجسمية والأعمال الدنيوية والصناعات الانسانية والأموال الذهبية والفضية وكل ما اقتناه الانسان من الأحوال المادية لا ينفع الانسان اذا اعتزته المنية واقبت عليه القضية ولوقدم الفداء أولاد بالشفعاء وكيف يكون ذلك وأتم أيها الناس فى الأرض هكذا تصنعون . أليس الذى قطع الطريق وأخاف الناس هكذا عاملتموه فيقتل وليس له شفيع ويصلب وماله من منيت وتقطع الأيدي والأرجل وهو حسير ويحبس أو يغرب من البلاد وهو ذليل . كل ذلك يلقاه وماله لا يغنيه وأهله وأصدقاؤه وشفعاءه عنه لا يدفعون . كل هؤلاء لا ينفعون ولا يشفعون ولا فدية بمال مقبولة ولا رجة عليه ملهوسة

هكذا أيها الناس أفعّل يوم القيامة فلا ينفع المال ولو كان مل الأرض ذهباً وكيف يقبل عندى وأنا لم أرد إلا تهذيب النفوس وارتقاها الى مقام الصدق وموقف الحق والشرف الأسمى والمقام الأعلى كما تفعلون فى حكوماتكم ونظام مدنكم وهذا قوله (إن الذين كفروا لو) ثبت (أن لهم ما فى الأرض جميعاً ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ماتقبل منهم ولهم عذاب أليم) والمقصد من هذا أن تعذيب الأجسام سواء أكان فى الدنيا أم فى الآخرة يقصد منه تهذيب النفوس فأما الفدية ونحوها فانها لا تؤدى الى الغرض المقصود من السكال . لحكومات الآخرة والدنيا على طراز واحد فالحكومة الفاضلة العادلة هكذا تفعل وحكومات الله المستقبلية هكذا فعلها ولا يقصد منها كلها إلا تهذيب النفوس فاذا قام المسلمون وهذبوا النفوس بالعلم والعرفان قام التهذيب مقام التعذيب والتعليم مقام الايلاء والحكمة مقام المحكمة والعلم مقام الألم واعلم أن الذين لم يتهذبوا فى الدنيا يحسون بألم فى نفوسهم فترى من اعتاد كثرة الكلام أو شرب الخمر يريد كل منهما أن يخرج من عادته وأن يسلم من خلقه فيرى نفسه عاجزاً عن الانسلاخ بائساً يائساً خزيناً يقول مالى وللخمر ومالى ولكثرة الكلام ومالى ولعداوة الناس ومالى وللتفاخر والزينة وهكذا ما يحس به كل امرئ على وجه الأرض وهكذا هذه الأخلاق تلازم الروح بعد فراقها الجسد وتتمنى لو تخلص من الأخلاق التى لازمتها والأحوال التى لصقت بها هذا هو قوله تعالى (يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم) أى مقيم مع نفوسهم لا يفارقها كما لا يفارق الظل الشخص فالأخلاق هى منشأ العذاب فى الدنيا والآخرة والتهذيب يمنع التعذيب فالعذاب من الصفات التى لصقت بنفوسنا من سوء الأخلاق ولذلك نرى الزاهدين فى الدنيا تجلبهم جميع الشعوب من أهل الأرض فافهم

ولما كان قطع الطرق والسرقة متشابهين فى أن كلا منهما شرّ صادر من النفوس الانسانية الصغيرة والضعيفة المتأخرة التى لم تعرف أن الانسانية كلها يؤذيها ما يؤذى واحداً منها وأن عيونهم فى غطاء عن الذكر أردفه بقوله (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما) الى قوله (فان الله غفور رحيم) وقد تقدم

تفسير هذه الآية في المقدمة • ثم أردفه بأن ملك السموات والأرض قائم على النظام التام فيعذب من لا يعقل ليصل إلى العقل والحكمة ويغفر لمن أقبل عن المعاصي وهو قادر على كل شيء وبهذه القدرة التامة يصرف العوالم وينقلها من حال إلى حال تارة باللين والكلام العذب وحكمة ودينا وتارة بالقمع والقهر والشدّة ويجعل النشأة الآخرة منظمة نظاما بديعا متتابعًا كما يشاهد في نظام الدنيا - مآثر في خلق الرحمن من تفاوت - فهو يأمر بعقاب من لا يعقلون فإذا ماتوا يوضعون في المراكز التي استعدوا لها خفضا ورفعًا وهذا قوله (لم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء والله على كل شيء قدير)

﴿ لطيفة ﴾

ذكر السموات والأرض في كل مقام حكمة بالغة فتارة يذكران لمعرفة الله وتارة للوحدانية وتارة للعلم وتارة للقدرة وهكذا ذكرناه سابقًا وتارة يذكران كما هنالظام لمخلوقات وتدرجها في سبل السعادات وطرق الوصول إلى المعالي كما نشاهد في الدنيا إن الأعلى يرى الأدنى أنه في عذاب كما يرى الناس أن الحيات أدنى منهم والهود فتكون كل مرتبة بالنسبة لما هو أرقى منها معذبة متألّمة وترى الزبالين والسكناسين يرون أنفسهم في عذاب بالنسبة للملوك والأمراء ويقول الأمراء أنا منعمون وهم معذبون ولكن هؤلاء أيضا بالنسبة لعوالم أرقى منهم كاللذود بالنسبة للإنسان فهذه المراتب نشاهدها في نظام السموات والأرض ونراها عدلا • يقول الله هنا إن عذابى في الآخرة أشبه بهذا تقريرا لعقولنا وتدريبًا لنفوسنا على التفكير والحكمة والعلم والنظر وأن نرى أن الحيوانات الدنيئة كالديدان والمكروبات بالنسبة للإنسان ذليلة حقيرة وبناها الإنسان معذبة بهذه الحياة

هكذا تكون الحياة الأخرى فعذابها أشبه بما نراه من الدرجات فإذا كان الذر والحيوانات الدنيئة نراها معذبة مهانة في القاذورات في قاع البحار وفي أقصاها محرومة من الهواء اللطيف والزرع والشجر والجمال والحواس الباهرة الظاهرة ونراها نحن في ضوء الشمس وحولنا الشجر والزهر والزرع والحدائق والفواكه والأنوار والجمال والبهجة • لاشك أننا أسعد منها حالا بل نحن في جنة وهي في نار وأنى زهر برأشت من هذا فبهنا ظهر العذاب وربت الدرجات سواء أكان بين الناس أنفسهم أو بينهم وبين الحيوان ولكن جميع الناس على وجه الأرض غافلون لا يرقبون أنفسهم ولا يفتقرون هذه النظرية المحسوسة المعقولة المفهومة فالعذاب والدرجات موجودتان في الدنيا ويريد الله منا أن نفهم درجات الآخرة من درجات الدنيا وهذا معنى قوله تعالى في سورة أخرى - قل سيروا في الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق - نقول قد سرنا ونظرنا فرأينا درجات لا تعد ولا تحصى بين الأحياء من أقل ذرة إلى أعلى نبي وكل واحدة أقل مما بعدها وأرقى مما قبلها وشاهدنا سعادة وشقاء بنسبة بعض الدرجات إلى بعض قال الله بعدها - ثم الله ينشئ النشأة الآخرة - فإمعن ينشئ النشأة الآخرة معناه على مقتضى النظام والدرجات فينقلنا في درجات من كثافة إلى لطافة فيكون أعلننا عند ملك مقتدر وأدنا لا يزال في الأخريات عند الحيوان ومحاورا للمادة وهو محروم من الصعود إلى العلا أشبه بالعقارب والحيات الملازمة للتراب المحروم من الصعود إلى الهواء كالطير أو من العقل والحكمة والبصيرة العالية كالإنسان

﴿ استبصار ﴾

لعلك يصعب عليك ما ذكرته فإياك أن يصعب عليك فهمه فالقرآن هو الذى أوضحه ألم يقل - أفأرأيتم ما تمنون أأنتم تخلقونه أم نحن الخالقون * نحن ننزلنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين * على أن نبذل أمثالكم وننشئكم فيما لا تعلمون * ولقد علمتم النشأة الأولى فلو لا تذكرون - فما معنى قوله - ولقد علمتم النشأة الأولى - إن النشأة الأولى منظمة مرتبة درجات بعضها فوق بعض في المولدات وفي نشأة الإنسان

هكذا يقول - أنظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا - فكأنه يقول إن الآخرة درجات كالدرجات التي تنظرونها في هذا العالم ولكنها أوسع نطاقا لأنه عالم لطيف واللطيف يسع ما لا يسع الكثيف ويقول - ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت - فعلى ذلك يكون عالم الآخرة على نظام الدنيا ترتيبا وترقية وإن خالفه هيئة وجالا . فعالم الآخرة والدنيا نظام واحد ودرجات متناسقات * قال الشاعر

الجهل لا يلد الحياة موانه * إلا كما تلد الرمام الدود
لم يخل من صور الحياة وانما * أخطاه عنصرها فأتى وليدا

فانظر لدود خلق من الرمم فإن له حياة على مقدار ما خلق فيه فاذا ازنتها بعوالم السباع والضباع والإنسان لم تعترض على الحكم في صنعه فهو جواد أعطى على مقدار الاستعداد . هذا هو الوجود وهذه هي الدنيا وكذلك الآخرة فهي تناسق ونظام واستعداد وحكيم يعطى على مقدار الاستعداد والجنة والنار على هذا المنوال

هذا هو معنى ذكر السموات والأرض في هذا المقام فلهما في كل مقام تفسير . بهذا فليفسر القرآن للمسلمين في مستقبل الزمان والقرآن جاء لشرح الطبيعة التي خلقها الله قبل أن ينزل القرآن . ان شرح الطبيعة هو كل شيء فيألت شعري لماذا يذكر الله السموات والأرض بالتكرار . أقول لهذا يكرر ولهذا يذكر وهكذا فليفهم فالمسلم في المستقبل هو الذي يدرس هذه الكائنات ويدرك هذه الدرجات ويعرف هذه الحكمة ويصير طرق السعادات . أما المسلمون النائمون فانهم في الجهالة هائمون وعلى الدعوات متكلون وبافروا يعيشون وخلقوا وكأنهم ما هم مخلوقون - إنا لله وانا اليه راجعون - انتهى المقصد الخامس

(المَقْصِدُ السَّادِسُ)

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ
وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخِرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ
يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا
وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ
لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ * سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْأَلُونَ لِلشَّحْتِ
فَإِنْ جَاؤُكَ فَاخْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ
حَكَمْتَ فَاخْكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ * وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ
التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَقُولُونَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ * إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ
فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُخَكِّمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ بِمَا
أَسْتَحْفِظُوا مِنَ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَخَشَوُا اللَّهَ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي
ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يُخَكِّمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ * وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ

النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ
 فَمَن تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ * وَتَقِينَا
 عَلَى آثَارِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى
 وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ * وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ
 الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ * وَأَنزَلْنَا
 إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّئًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا
 أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَمَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا
 وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى
 اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ * وَأَن اخْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ
 وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَأَحْذَرَهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمْ
 أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِن كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ * أَخْكُم
 الْجَاهِلِيَّةَ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ *

هذا المقصد فيه حكم أهل الكتاب اذا نكحوا اليينا وهل نحكم عليهم وبماذا نحكم وهل نخبر بين أن
 نحكم وبين أن لا نحكم أم نحكم ولا نثريث وفيه أيضا الوعيد الشديد والندم والتقريع والاهانة لمن يأخذون الرشوة
 في الأحكام وفيه أيضا توصية القضاة والحكام وتوجيه مهمهم الى العدل والانصاف لأنهم آمناء الله في الأرض
 فلا يخشون شريفا لشرفه ولا يستهينون بضعيف لفقره بل يحكمون بالحق ولا يخافون لومة لائم وكل ذلك
 في هذا المقصد مذكور لأسباب أوجبت وأحوال ألزمت وحوادث لأجلها نزلت هذه الآيات وسيقت مع آى
 التنزيل وذ كرفها أحكام التوراة والانجيل وأن اليهود أعرضوا عنها اعراضا لأغراض شهوية وأمور دنيوية
 وأحوال جاهلية وأن الأنبياء ينزلون الى أهل الأرض رقباء على عبادته فرسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه
 السورة أخذ يحاسب اليهود على تعطيلهم أحكام التوراة وتجايفهم عما أمروا باقامته من الأحكام وأذوا بمخالفته
 الأنام . فهناك ما روى في هذا المقام

ذلك أن رجلا وامرأة من أشراف اليهود بخير زنيا وكانا محصنين وكان حدهما الرجم عندهم في التوراة
 فكرهت اليهود رجمهما لشرفهما فأرسلا رهما منهن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ماتجدون في التوراة في شأن الرجم فقالوا نقضهمهم ويجلدون فقال عبد الله بن سلام كذبتم
 ان فيها الرجم فأتوا بالتوراة فنشروها فوضع أحدهم يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها فقال له
 عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفع يده فاذا فيها آية الرجم فأمر النبي صلى الله عليه وسلم فرجا . اه المقصود
 ويريى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم إني أول من أحيا أمرك اذ أمانوا . ومعنى هذا أن اليهود كانوا
 يجلدون الزاني أربعين جلدة بحبل مطلى بقر ثم نسود وجوههما ثم يحملان على حمارين وجوههما من قبل

دير الحمار ويطاف بهما أنحاء البلد وقد جعلوا ذلك مكان الرجم المذكور في التوراة . وهذا كله بسبب أنهم كانوا اذا زنى شريف تركوه واذا زنى وضع رجوه فاصطلحوا على أمر يجري على الشريف والوضيع لأن الزنا بسبب ذلك التهاون كثر في الأشراف ففعلوا ما تقدم . هكذا قال ابن صوريا للنبي صلى الله عليه وسلم وهو من أحبار اليهود وأعلمهم

ولقد كان أهل خير لما أرسلوا قومهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أوصوهم فقالوا لهم إن أمركم بالجلد والتحميم فاقبلوا وإن أمركم بالرجم فلا والتحميم هو تسويد الوجه كما تقدم بالجلم وهو الفحيم وهل يجب علينا الحكم بين أهل الكتاب

(١) من العلماء من أوجب الحكم بينهم اذا ترافعوا الينا ومنهم ابن عباس وعطاء ومجاهد وعكرمة والسدي

(٢) ومنهم من قال نحن نخبرون اذا ترافعوا الينا بين الحكم وعدمه وهذا رأى الحسن والشعبي والنخعي

والزهري وبه قال أحمد

(٣) وقال الشافعي يجب الحكم بينهم ولا تخيير وإنما التخيير في الحكم بين المعاهدين الذين بينهم وبين

المسلمين عهد الى مدة فتكون الآية الآتية الدالة على التخيير مخصوصة بالمعاهدين

أما اذا كان المترافعان ذمتين أو أحدهما ذمى فالحكم بينهما واجب لأننا مكلفون بالمحافظة عليهم والذب عنهم

وكل ذلك منشؤه آيتان . الآية الأولى - فان جازك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم - والآية الأخرى هي

- فاحكم بينهم بما أنزل الله -

وروى أيضا أن أحبار اليهود قالوا اذهبوا بنا الى محمد لعلنا نفتنه عن دينه فقالوا يا محمد عرفت أنا أحبار اليهود

وأنا ان اتبعناك اتبعك اليهود كلهم وان بيننا وبين قومنا خصومة ففتحاكم اليك فتقضى لنا عليهم ونحن

نؤمن بك ونصدقك فأبى عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت - وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع

أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك الخ -

وروى أيضا أن بنى قريظة والنضير وهما حيان من اليهود كان بينهم دماء قبل أن يبعث النبي صلى الله

عليه وسلم فلما بعث وهاجر الى المدينة تحاكموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت بنو قريظة ان

بنى النضير يعطونا سبعين وسقا من تمر في القليل منا واذا قتلنا منهم أخذوا منا الضعف وهكذا ارش جراحاتنا

على النصف من أرش جراحاتهم فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعدل وأن لا فضل لأحدهما على الآخر

فغضبت بنو نضير وقالوا لا نرضى بحكمك فانك لنا عدو وانك ما تألو في وضعنا وتصغيرنا فأمر الله - أحكم

الجاهلية يغيون ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون -

هذه هي أسباب النزول التي وردت في هذا المقصد وآياته المختلفة . والمهم في هذا المقام كله الحكم بالعدل

في سائر الأحوال وعدم التحيز لفريق دون آخر والرشوة والمحابة ولو كانت المحابة أمرا عظيما كدخول أمة

بأسرها في الاسلام فان اليهود حاولوا أن يفهموه صلى الله عليه وسلم أنهم يدخلون الاسلام اذا حكم لهم فلم يرض

وعلى حكام المسلمين أن يقتفوا أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يبالوا بأمر بل يكونون خلفاءه ويحكمون

على البر والفاجر . والعالم والجاهل . والغنى والفقر . والشريف والوضيع . هكذا يجب أن يكون

الاسلام والمسلمون والآيات لهذا أنزلت فالقرآن اليوم لنا نحن . أما رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن

معه من الود وبنى قريظة والنضير فانهم في العالم الباقي والقرآن اليوم يقرأ لنا والأوامر لنا والعلم لنا فلنأخذ

به ولننقبه . ولنفسر الآيات فنقول

(يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) أي لانهم بمواالاتهم الكفار ولا تبال بهم فاني

ناصرك عليهم وكافيك شرهم . واعلم أن الآية المتقدمة ذكر فيها أن الله له ملك السموات والأرض فله تعذيب

من يشاء والمغفرة لمن يشاء . وقد قلنا ان ذلك على حسب المراتب والأحوال والاستعداد فلا عذاب ولا نعيم إلا على مقتضى الدرجات - وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أنصبرون - فالناس فتنة لبعضهم كل لـكل فتنة والله بهذا يختبر العباد ويرقيهم الى مقام الاسعاد فلذلك ذكر عقبها الأمر بعدم الحزن مراعاة للراتب والدرجات الخلقية فكأنه يقول يا محمد أنا رتب الدرجات وهذه الدرجات لامحالة تجمع بين الأشقياء والسعداء فمن عرف الحقائق لا تخفى عليه هذه الدقائق فكيف تحزن على المنافقين أو تأسى على القوم الكافرين فاذا رأيت المنافقين يخادعون واليهود جهورهم للكذب سماعون فلاتحزن عليهم ولا تهتم بشأنهم فقد أريناك لظلم الدرجات . فكيف تحزن لهؤلاء المنافقين المسارعين في الكفر من المنافقين (الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا) وهم اليهود (سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك) لم يحضروا مجلسك وهم أهل خير الذين تقدم ذكرهم في الأحاديث السابقة (بحرفون الكلم من بعد مواضعه) أي يميلون الكلام الذي وضعه الله في التوراة عن مواضعه تارة باهماله وتارة بتغيير وصفه وتارة بحمله على غير المراد منه (يقولون) لمن جاؤا يتحاكون عند النبي صلى الله عليه وسلم منهم (ان أوتيتهم هذا) أي ان أفتاكم محمد بالمحرّف وهو الجلد والفضيحة للزاني والزانية (نخذه وان لم تؤتوه فاحذروا) قبول ما أفتاكم به لأننا أرسلناكم ليسهل الأمر عليكم اتباعا للأسهل من الأحكام لاطلبا للحقيقة مراعاة لنزوى الوجاهة عندنا وضنا بحياتهم (ومن يرد الله فتنته) ضلّاته أو فضيحتة (فلن تملك له من الله شيئا) فلن تستطيع له من الله شيئا في دفعها (أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم) لأن درجاتهم النفسية في هذه الحياة وفي الحياة الأخرى غير صالحة للرقى كما تقدم عند قوله - ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض - مرتب الدرجات فيعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء فهؤلاء من الذين لم يصلوا لدرجة الكمال النفسية (لهم في الدنيا خزي) هوان بالجزية والخوف من المؤمنين على حسب درجاتهم في الحياة (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) وهو النار (سماعون للكذب) أي اليهود وكرره للتأكيد (أكالون للسحت) الحرام كالرشا من سحته اذا استأصله لأنه مسحوت البركة مثل كعب بن الأشرف ونظرانه كانوا يرتشون ويقضون لمن رشاهم . وفي الحديث لعن الله الراشئ والمرائئ أخرجه الترمذى وأبو داود . قال الحسن ذلك في الحاكم اذا رشوته ليحق لك باطلا أو يبطل عنك حقا (فان جاؤك) يعنى اليهود (فاحكم بينهم) أو أعرض عنهم وان تعرض عنهم فلن يضرّوك شيئا وهذا إما وارد في اليهوديين الزانيين وإما في الرجلين من قريظة والنضير وقد تقدم كل ذلك (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط) بالعدل (ان الله يحبّ المقسطين) فيحفظهم ويعظم شأنهم ثم أخذ في التعجب منهم فقال (وكيف يحكمونك) وعندهم التوراة فيها حكم الله بالترجم وانما طلبوا ذلك فرارا من الحق وعدولا عن العدل ونجوازا عن النصفة والا فكيف يحكمونك فتحكم بينهم على مقتضى التوراة (ثم يتولون) يعرضون عن حكمك (من بعد ذلك وما أولئك) اليهود (بالمؤمنين) بكتائبهم باعراضهم عنه أولا وعما يوافقه ثانيا (انا أنزلنا التوراة فيها هدى) يهدى الى الحق (ونور) يكشف عما أشبههم من الأحكام (يحكم بها النبيون) يعنى أنبياء بنى اسرائيل (الذين أسلموا) هذه صفة مدح بها النبيين تنويها بشأن المسلمين وتعريضا لليهود الذين حادوا عن جادة أسلافهم في أخذ الربا وقد نهوا عنه وأكلوا أموال الناس بالباطل - كشأن المسلمين اليوم - وكثير من قضائهم وحكامهم فلا فرق بينهم وبين أولئك اليهود في شئ ولذلك مزقت البسلا شراً ممزق ألا لافرق بين حكم المسلمين في العصور المتأخرة في قضائهم العاش وأفعالهم المنكرة وأحوالهم المحزنة وبين أولئك اليهود في بلاد العرب الذين دالت دولتهم - وخزّ عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون - أقول هذا وأنا أعتقد أن هذه الآيات أنزلت لأجلنا نحن فأولئك اليهود قد ماتوا وخلفهم قوم آخرون ولا يدينون بكتابتنا وانما ذكرهم الله عبرة لنا وتعلما وتنبها والا فما معنى قوله - والنبيين الذين أسلموا - فكان أنبياء

بنى اسرائيل لما كانوا على الهدى مسلمين . فأما الأمة الاسلامية اليوم وقد حاد القضاة عن الحق والعدل وتنكبوا طرق الشرع القويم وزاغوا عن الحق فهؤلاء القضاة فيها ليسوا على سنن الاسلام ولا طريق الهدى ولا جارين على منهج الاسلام

وعلى ذكر القضاة أذكر هنا حادثة واحدة لقضاة مصر . جاء أحد الولاة في مصر وقال لمن له الأمر الشرعى في البلاد انكم تقضون بمذهب أبى حنيفة والفتاوى يناقش بعضها بعضا فهل لنا أن نجعل لنا قانونا واحدا مناسبا لأحوال الأمة من المذاهب الاسلامية كما فعل المسلمون في الاستانة وفيها خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ذلك الشيخ . كلا افعلوا ما شاؤوا فاضطر الوالى أن يأتى بالقانون المرئى لجعله شاملا عاما في جميع البلاد وذلك بفعل هذا الشيخ المشمر لأن هذا الشيخ خاف أن يشترك مع مذهب أبى حنيفة الذى هو يعرفه مذاهب أخرى وهذا مما يجعل علماء المذاهب الأخرى يشاركونه فى الصيت والذكر والشهرة والفتوى وتزول تلك الأبهة والعظمة والهيبة الكبرى من النفوس ويقاسمه العلماء سطوته وهيئته ونفوذه ونفوذه . ان ذلك هو التلاعب بالدين وهو أشبه بما جاء عن اليهود وأهم - يحرفون الحكم عن مواضعه - فهذا أنكر مذاهب ثلاثة لأجل خبز يأكله ومال يكتره . فهذا الشيخ وأمثاله ذهبت هيبة الاسلام وضلت الأحكام . وأنا لا أحدثك عن شهادة الزور الذين يقبلونهم وهم يعلمون انهم مزورون ولاعن الرشا ولاعن الهاون فى الأحكام فذلك شائع ذائع . فهل هذه صفة علماء المسلمين الذين هم كأنبياء بنى اسرائيل الذين كانوا يحكمون بالتوراة (الذين هادوا والربان والاحبار) الزهاد والعلماء السالكون طريق أنبيائهم وعطف على النبيون (بما استحفظوا من كتاب الله) بسبب أمر الله اياهم بأن يحفظوا كتابه من التضيع والتحريف (وكانوا عليه شهداء) رقباء لئلا يبدل كما فعل كعب بن الأشرف ومن هذا حفوة الذين لم يحفظوا كتاب الله وليسوا عليه رقباء فلذلك يبدل ويحكمنا أمر بعض علماء الاسلام لما تفهقرت لأهم الاسلامية فانهم قد زاغوا عن طريق الجدة وأجازوا الفتاوى المتناقضة على مقتضى الأقوال المتخلفة والله لارضى ذلك لأنه صادر عن هوى . فليس هؤلاء شهداء على القرآن ولا رقباء فكأنهم غرروه وليس التغيير للفظ بل التغيير فى مقصود الأحكام وذلك يؤدى الى انهيار الأمة وضياعتها بما تهاونوا فى دين القوم . ثم خاطب الله الأحكام قائلا (فلانخشوا الناس واخشون) يقول للأحكام لاتخفوا غير الله فى حكوماتكم وإياكم والمداينة فيها خشيته ظالم أو مراقبة كبير (ومن لم يحكم بما أنزل الله) مستهينا به منكرا له (فأولئك هم الكافرون) لاستهائهم به وتمردهم بأن حكموا بغيره فكفروهم لانكارهم وفسقهم بالخروج عنه وظلمهم بالحكم على خلافه والظلم والسق قد ذكرنا فى الآيات الآتية هنا . ثم أحذيركم أحكاما من لتوراة فقال (وكتبنا عليهم فيها) فى التوراة (أن النفس بالنفس) أى ان النفس تقتل بالنفس (والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن) أى ان العين منقوعة بالعين والأنف مجدوع بالأنف والأذن مصلومة بالأذن والسن مقموعة بالسن (والجروح قصاص) أى ذات قصاص أى حكومة عدل وهذه قاعدة عامة ذكرها بعد الأربعة التى خصصها بالذكر. يقول ليس هذا خاصا بالأربعة فالجروح على وجه العموم قصاص فيما يمكن أن يقتص منه كاليدين والرجل والذكر والأنثيين فأما ما لا يمكن القصاص فيه كرض فى لحم أو كسر فى عظم أو جراحة فى بطن يخاف منها التلف فيها الأرض والحكومة العادلة

(لطيفة)

هذه شريعة التوراة وردت فيه وقد أجمعت الأمة على صحة الاستدلال بقوله - وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس الخ - على هذه الأحكام ولا جرم أن هذا من شريعة من تندم من الأمم فنحن إننا متعبدون بشريعة من قبلنا أى اننا متعبدون بما صرح من شرائع من قبلنا بطريق الوحى لامن طريق كتبهم المبدلة ونقل أربابها

وهذا مذهب أبي حنيفة وبعض أصحاب الشافعي وعن أحد في إحدى الروايتين عنه • وقال قوم كابن الحاجب من المتأخرين أننا متعددون بما لم ينسخ من الأحكام الباقية قبل شريعتنا لكنهم لم يعتبروا قيد الوحى فان الوحى واجب التنفيذ سواء وافق شرع من قبلنا أم لم يوافقه

وقال آخرون كالأشاعرة والمعتزلة والآمدى ليس شرع من قبلنا شرعاً لنا • وهذا الخلاف بينهم لا يتناول هذه الأحكام التي أجمعت الأمة عليها وهي أن الجروح قصاص مع التفصيل المتقدم (فن تصدق به) أى القصاص أى فن عفا عنه (فهو) أى التصدق (كفارة له) للتصدق يكفر الله به ذنوبه (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون * وقفينا على آثارهم) وأتبعناهم على آثارهم (بعيسى بن مريم) مفعول ثان عدى اليه الفعل بالباء (مصدقاً لما بين يديه من التوراة) وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور (هذه الجملة حال (ومصدقاً لما بين يديه من التوراة) عطف عليه وهكذا قوله (وهدى وموعظة للثقلين)

ثم قال (وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون) عن حكمه وأوعن الايمان به ان كان مستبيناً به وهذا يدل على أن الانجيل قد نسخ أحكاماً في التوراة وهو بها مستقل ويجب العمل به على متبعيه (وأنزّلنا اليك الكتاب بالحق) أى القرآن (ومهيئنا عليه) ورقبنا على سائر الكتب المنزلة لأن القرآن مصدق لجميع الكتب السماوية وفي قراءة بالبناء للجهد أى هو من عليه وحفظ من التحريف والحفاظ هو الله والحفاظ في كل عصر (فاحكم بينهم بما أنزل الله) اليك (ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق) بالانحراف عنه الى ما يشتهونه (لكل جعلنا منكم) أيها الناس (شريعة) شريعة وهي الطريق الى الماء شبه به الدين لأنه طريق الى ما هو سبب الحياة الأبدية (ومنهاجا) طريقاً واضحاً في الدين من نهج الأمراء اوضح

واعلم أن هذه الآيات أبانت أن شريعة محمد وشريعة موسى وشريعة عيسى عليهم الصلاة والسلام متباينات وهناك آيات أخرى تقدمت وستأتى أن الشرائع متفقاة كما في قوله تعالى - شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الخ - فآيات الاتفاق راجعة الى الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وفعل الفضائل العامة واجتناب الرذائل • فأما الاختلاف بين هذه الديانات في الفروع كطرق العبادات وبعض الأحكام التي تتغير بتغير الأزمنة لأن الله جبل هذا العالم على الاختلاف (ولو شاء الله لجمعكم أمة واحدة) جماعة متفقة على شريعة واحدة ودين واحد لا اختلاف فيه (ولكن) أراد أن يختبركم فكما غاير بين صوركم وأخلاقكم وأوطانكم وأحوالكم غاير بين شرائعكم (ليبلوكم) يختبركم (فبما آتاكم) من الشرائع المختلفة هل تعملون بها أم لا وهل تدعون لها معتقدين أن اختلافها مقتضى الحكمة الإلهية بنظركم الثاقب وفهمكم لما تشاهدون من نظامنا العجيب الدال على الحكم في الاختلاف في المشاهدات الحسية التي يترتب على اختلافها الآثار النافعة (فاستبقوا الخيرات) فابتدروها انتهزاً للفرصة فلا تشغلوا الفكر فيما يوقعكم في الشك والريب كالاختلاف المذكور فلا تقولوا لانبأ بالشكوك التي تجول بخواطرنا ولنسرف في ديننا ولانسأل عن هذا الاحتراق في أفئدتنا لانجم من الشكوك المؤلة بل يجب الفكر في أسبابه لأننا اتما نختبركم لتظهر آثار قواكم الفكرية وعجائب عقولكم فعلى أولى الأبواب منكم أن يعكفوا على الفكر في كل ما اشتبه لأننا خلقنا عقولكم لهدايتكم فالكتب السماوية جاءت لفتح باب الفكر وبالفكر فيما التبس تكون الهداية (الى الله مرجعكم جميعاً) وكيف ترجعون اليه ناقلين بها متحيرين فهو عليهم بالمقصرين منكم والمبادرين (فينبشكم بما كنتم فيه تختلفون) فينزل المقصرين عن درجة المبادرين (وأن احكم بينهم بما أنزل الله) أى أنزلنا اليك الكتاب وأن تحكم بينهم أى والحكم بما أنزل الله (ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك) أى يضلك أخبار اليهود فتعصمكم لهم وتقضى على خصومهم من اليهود على أن يؤمنوا بك فيتبعك عامة اليهود كما

تقدم (فان تولوا) عن الحكم المنزل وأرادوا غيره (فاعلم انما يريد الله أن يصيهم ببعض ذنوبهم) أى ذنب التولى عن حكم الله الذى هو بعض ذنوبهم الكثيرة (وان كثيرا من الناس لفاسقون) مقتردون في الكفر (أفحكم الجاهلية يبغون) وهو الميل والمداهنة في الحكم ومتابعة الهوى كما يريد بنو النضير وقد تقدم هذا في مقدمة هذا المقصد (ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون) يعنى أى حكم أحسن من حكم الله ان كنتم موقنين أن لكم ربا وأنه سبحانه عدل في أحكامه اه المقصد السادس

(المقصد السابع)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ * فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُضْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرَوْا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ * وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ ، حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ ، فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ، أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ، ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ * إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ * وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا ، فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ ، وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُتُمَ مُؤْمِنِينَ * وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوءًا وَلَعِبًا ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ * قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَتَّقُمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ * قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ ، وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ * وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ * وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ، وَأَكْلِهِمُ السُّخْتِ ، لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ * لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ ، وَأَكْلِهِمُ السُّخْتِ ، لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ * وَقَالَتِ الْيَهُودُ

يَدُ اللَّهِ مَعْلُومَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ
 كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا ، وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى
 يَوْمِ الْقِيَامَةِ كَلِمًا أَوْ قَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْمَعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ
 الْمُفْسِدِينَ * وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ سِتًّا تَتْلِيهِمْ ، وَلَآذْخُلُنَاهُمْ
 جَنَّاتِ النَّعِيمِ * وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ
 فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ *

(التفسير للفظي)

بروي أن عبادة بن الصامت قال ان لي أولياء من اليهود كثير عددهم شديدة شوكتهم واني أبرأ الى الله
 ورسوله من ولايتهم ولا مولى لي إلا الله ورسوله فقال عبد الله بن أبي ابن سلول للنبي لا أبرأ من ولاية اليهود
 فاني أخاف الدوائر ولا بد لي منهم

وأيضاً لما اشتد الأمر على طائفة من الناس في وقعة أحد وتخوفوا أن يدال عليهم الكفار فقال رجل
 من المسلمين أنا ألحق بفلان اليهودي وأخذ منه أماناً اني أخاف أن يدال علينا اليهود وقال رجل آخر أنا
 ألحق بفلان المصري من أهل الشام وأخذ منه أماناً

وأيضاً كان أبو لبابة بن عبد المنذر قد بعثه النبي صلى الله عليه وسلم الى بني قريظة حين حاصروهم
 فاستشاروه في النزول وقالوا ماذا يصنع بنا اذا نزلنا فجعل أصبعه في حلقة مشيراً الى أنه الذبح وانه يقتلكم

هذه هي الأسباب التي ذكرها المفسرون الأجلاء انزول هذه الآية التي تتراد لتهدئتنا اليوم وتعالجنا كيف
 نكون أمة عزيزة الجانب موفورة المنزلة باتحاد الكلمة وهي (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى
 أولياء) أنصاراً وأعواناً على أهل الإيمان بالله ورسوله . ألا ترون أنهم المؤمنون أن بعض اليهود أعوان بعض
 عليكم وبعض النصارى أعوان بعض عليكم فكيف تتخذون منهم أولياء . ان من يتخذ منهم أعواناً فانه
 منهم وهو يكون ظالماً لنفسه ولأتمته بمعاونته أعداءهم وهذا هو قوله (بعضهم أولياء بعض) الى قوله (والله
 لا يهدي القوم الظالمين) ثم أخذ يفصل ذلك بنحو ما تقدم في الأحاديث فقال (فترى الذين في قلوبهم مرض)
 ففاق (يسارعون فيهم) أى في موالائهم (يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة) من دوائر الزمان بأن يتقلب الأمر
 وتكون الدولة للكفار (فعسى الله أن يأتي بالفتح) لرسول الله صلى الله عليه وسلم على أعدائه واطهار دينه
 على الأديان كلها واطهار المسلمين على أعدائهم من الكفار واليهود والنصارى وفتح مكة وفتح قري اليهود
 فكبير وفدك ونحوهما من بلادهم (وأمر من عنده) مثل أن يقطع أصل اليهود من أرض الحجاز ويخرجهم
 من بلادهم بلا كلفة وتعب كما ألقى الرعب في قلوبهم فأخلوا ديارهم وخربوها بأيديهم وحلوا الى الشام
 (فيصبحوا) أى يصبح المنافقون المذكورون (على ما أسروا في أنفسهم ناديين) على ما أبطنوه من الكفر
 والشك وعلى موالاة هؤلاء ولذلك تحقق ما ذكر

واعلم أن عسى من الله واجب لأن الكريم اذا أطمع في خير فعله وهو بمنزلة الوعد لتعلق النفس به
 ورجائها له وهنا يخطر سؤال فيقال ماذا يقول المؤمنون حينئذ فقال (ويقول الذين آمنوا هؤلاء الذين أقسموا
 بالله جهد أيمانهم انهم لمعكم) أى يقول المؤمنون بعضهم لبعض تعجباً من حال المنافقين وفرحاً بما من الله

عليهم من الاخلاص (حبطت أعمالهم) أى بطل ما كانوا يعملون من الخيرات لأجل ما أظهره من النفاق وموالاة اليهود (فأصبحوا خاسرين) دنياهم باقتضائهم لموالائهم من هزمهم الله وفي الآخرة أيضا باحباط ثواب أعمالهم

﴿ الكلام على الردة ﴾

اعلم أنه قد ارتدت من العرب في أواخر عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث فرق بنو مدح و بنو حنيفة و بنو أسد . وسبع فرق في عهد أبي بكر رضى الله عنه فزارة و غطفان و بنو سليم و بنو يربوع و بعض نعيم و كندة و بنو بكر بن وائل و فرقة واحدة ارتدت في خلافة عمر بن الخطاب وهم غسان قوم جيلة بن الأيهم هؤلاء هم الذين ارتدوا من العرب في زمان النبوة و بعدها الى زمن عمر رضى الله عنه

﴿ قتال أهل الردة ﴾

أما الفرق التي ارتدت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن بنى مدح كان رئيسهم ذا الخمار الأسود العنسي تنبأ باليمن واستولى على بلاده ثم قتله فيروز الديلمي ليلة قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم من غدها وأخبر الرسول في تلك الليلة فسر المسلمون وأتى الخبر في أواخر ربيع الأول وأما بنو حنيفة فهم أصحاب مسيلمة الكذاب تنبأ وكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿من مسيلمة رسول الله الى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أما بعد فإن الأرض نصفها لى ونصفها لك﴾ فأجاب ﴿من محمد رسول الله الى مسيلمة الكذاب أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين﴾ فخاربه أبو بكر بمحمد من المسلمين وقتل كما سيأتى

وأما بنو أسد فهم قوم طليحة بن خويلد ولقد تنبأ فبعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خالدًا فهرب بعد القتال الى الشام ثم أسلم وحسن اسلامه . هذه هي الفرق التي ارتدت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

أما الفرق السبع التي ارتدت في زمن أبي بكر رضى الله عنه فاعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قبض ارتدت عامة العرب إلا أهل المدينة وأهل مكة وأهل البحرين من بنى عبد القيس فانهم ثبتوا على الاسلام ونصر الله بهم الدين

ولما ارتدت من ارتدت من العرب ومنعوا الزكاة هم أبو بكر بقتلهم وكره ذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال عمر كيف نقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قالها فقد عصم منى ماله ودمه الا بحقه وحسابه على الله فقال أبو بكر والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال والله لومنعوني عنها أوقال عقلا كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلهم على منعها . وقال أنس بن مالك كره أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قتال مانعي الزكاة وقالوا هم أهل القبلة فتقلد أبو بكر سيفه وخرج وحده فلم يجدوا بدا من الخروج على أثره . وقال ابن مسعود كرهنا ذلك في الابتداء ثم جدناه في الانتهاء . وإني أبو حصين على أبي بكر لبسالته وقال انه أفضل من ولد بعد النبيين لقتاله أهل الردة

ولقد أرسل خالد بن الوليد في جيش كثير الى بنى حنيفة باليمامة وهم قوم مسيلمة الكذاب فأهلك الله مسيلمة على يد وحشى غلام مطعم بن عدى الذى قتل حمزة

والفرق السبع التي ارتدت في زمن أبي بكر لما حاربها رجعت الى الاسلام بجيوش من الصحابة ومن معهم وأما التي ارتدت في زمن سيدنا عمر فهي غسان قوم جيلة بن الأيهم تنصروا وساروا الى الشام

﴿ من هم القوم الذين يحبون الله ويحبهم الله ﴾

هم الصحابة الذين قاتلوا أهل الردة وأهل اليمين وقد أنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهل اليمين كما أنى على الصحابة إذ قال أنماكم أهل اليمين هم أرقق أفئدة وألين قلوبا الإيمان يمان والحكمة يمانية وكذلك الأنصار الذين هم قسم من الصحابة وقوم من اليمين منهم ألفان من النخع وخمسة آلاف من أهل كندة وبجيلة وثلاثة آلاف من أخلاط الناس جاهدوا يوم القادسية مع عمر وكذلك الفرس لأنه عليه السلام سئل عن القوم الذين يحبهم ويحبونه فضرب يده على عاتق سلمان وقال هذا وذووه

هؤلاء هم الذين وردت الأحاديث المختلفة بأنهم الذين يحبهم الله ويحبونه وأن ذلك معجزة فإن ردة العرب ورجوعهم للإسلام ونصر الله للمسلمين بمجنوده . كل ذلك كان مغيبا . واعلم أن ما في هذه الأحاديث ليس حاصرا لمن يحبهم الله ويحبونه فإن معنى حب الله العبد ارادته الهدى والتوفيق له في الدنيا وحسن الثواب له في الآخرة ومعنى محبة العباد له ارادة طاعته والتحرز من معصيته وليس ذلك خاصا بهؤلاء بل إن الأمم الإسلامية كلما خدت أمة جاءت أمم حتى أنك ترى التتار الذين جاؤا من بلادهم وأزالوا الدولة العباسية على يد أبنا جنكيزخان وقتلوا الخليفة العباسي وحكموا الإسلام هم الذين أسلموا بعد ذلك وهم في بلاد روسيا الآن وعلى نهر فولجا وغیره و يبلغون عشرات الملايين وكذلك يوجد أمم أسلمت في جزائر الهند الشرقية نحو ٦٢ مليوناً من جاوه وما والاها من البلدان وكذلك في الصين وفي السودان ولا يزال الإسلام ينتشر للآن أفليس هؤلاء من الذين يحبهم الله . نعم يحب الله من صلح من هذه الأمم وقام بالأمر خير قيام وكذلك أسلم في زماننا من عظماء الانجليز للورد هدى وقد قابلته فرأيت رجلا عظيما بعد ما قرأت رسالته في الإسلام خصوصا بعد ما زار الأقطار الحجازية وأدى فريضة الحج فكل هؤلاء داخلون في المحبة المذكورة

فإن الله بهذه الآيات يقول لنا كلما ارتدت أمة عن الإسلام دخلت فيه أمة أخرى لأن الإسلام وحى أراد الله بقاءه ليكون من الموازين التي ينصبها الله للعدل وللحياة في الأرض فهذا هو قوله تعالى (بأيها الذين آمنوا من يردت منكم عن دينه) إلى قوله (والله واسع عليم) ومعنى (أذلة على المؤمنين) عاطفين عليهم متذللين لهم جمع ذليل لاذلول فإن جمعه ذلل وقوله (أعزة على الكافرين) أى شداد متغلبين عليهم من عزه إذا غلبه وقوله (بجاهدون في سبيل الله) صفة أخرى لقوم وقوله (ولا يخافون لومة لائم) عطف على يجاهدون فهم جامعون للجاهدة في سبيل الله والتصلب في دينه وقوله (ذلك) أى المتقدم من الأوصاف (فضل الله يؤتيه من يشاء) يمنحه ويوفقه له (والله واسع عليم) كثير الفضل عليم بمن هو أهله

ولما أتم الكلام على الردة المذكورة في غضون التفاف لمناسبتها له ولقربها منه لاقترب المتأفق من مراتب الكافرين وازدلافة إلى دركات المرتدين أخذ يتكلم على النفاق والموالة ومن الذين نوالهم فقال (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) لما أسلم عبد الله ابن سلام قال يا رسول الله ان قومنا بنى قريظة والنضير هجرونا وفارقونا وأقسموا أن لا يجالسونا فنزلت فقرأها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبد الله بن سلام رضي الله عنه وبأمر الله وبأمر الله

واعلم أن الآية عامة ولا سبب من الأسباب الواردة يخصها فهو يقول ان أهل مغوتكم وموالاتكم هم المؤمنون الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم متواضعون لامتكبرون عليكم كما تقدم في قوله تعالى - أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين - ثم أبان أن من اتبع هذا الفريق فإنه فائز لأنهم هم الغالبون وهذا قوله تعالى (ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون) يعنى فانهم هم الغالبون لكن وضع الظاهر موضع المضمر تعظيما لشأنهم ثم أخذ بشرح الموضوع زيادة إيضاح لأهميته فقال تعالى

(بأيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله إن كنتم مؤمنين * وإذا ناديتهم إلى الصلاة اتخذوها هزوا ولعبا ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) والمعنى أن أهل الكتاب الذين اتخذوا الدين هزوا ولعبا والكفار وهم عبدة الأصنام لا يجوز للمسلمين أن يتخذوهم أنصارا وأولياء وهذا على قراءة النصب بعطف الكفار على الذين اتخذوا دينهم وقرا بالجر أبو عمرو والكسائي ويعقوب فيكون الذين اتخذوا الدين هزوا ولعبا من أهل الكتاب ومن عبدة الأوثان وهم الكفار معا وعلى كل من القراءتين لا تجوز موالاتهم

روى أن نصرانيا بالمدينة كان إذا سمع المؤذن يقول أشهد أن محمدا رسول الله قال أحرق الله الكاذب فدخل خادمه ذات ليلة بنار وأهله نيام فتطاير شررها في البيت فأحرقه وأهله وروى أن رفاعه بن زيد وسويد بن الحارث أظهرا الاسلام ثم نافقا وكان رجال من المسلمين يوادونهما فنهى الله عن موالاته هؤلاء جميعا وقوله (واتقوا الله) أى بترك ما نهاكم عنه وقوله (إن كنتم مؤمنين) أى بوعده ووعيده وقوله (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) لأن السفه يؤدى إلى الجهل بالحق والهرؤ به والعقل يمنع منه

ثم إن اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عمن يؤمن به فقال - أومن بالله وما أنزل إلينا - إلى قوله - ونحن له مسلمون - فقالوا حين سمعوا ذكر عيسى عليه السلام لانعلم دينا شرّا من دينكم فقال الله له (قل) لهم (يا أهل الكتاب هل تقيمون منا) هل تنكرون منا وتعيون يقال نقيم منه إذا أنكروه وانتقم إذا كافأه (الا أن آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبله وإن كنتم فاسقون) أى لا تنكرون منا الا إيماننا بالله وبما أنزل إلينا من القرآن وما أنزل إلى الأنبياء واعتقاد أن أكثركم فاسقون وهذا على حد قول الشاعر

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتاب

فهمل الحق ينكر أو الخبير يعاب آمنا بالأنبياء الذين أرسلهم الله فنقمتم علينا واعتقدنا أنكم فاسقون خارجون عن سنن الحق بتحريفكم في دينكم وكفركم بديننا وهذا صدق • فكيف تنكرون وتعيون ذلك • وكيف تقولون لانعلم دينا شرّا من دينكم (قل) لهم يا محمد (هل أنبشكم بشرّ من ذلك مثوبة عند الله) جزاء وثوابا عند الله والمثوبة في الخير كالعقوبة في الشرّ (من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير) بدل من شرّ أى بشرّ من أهل ذلك وهؤلاء هم اليهود أبعدهم الله من رحمته ومسوخ بعضهم قردة وخنازير وهم أصحاب السبت إما مسخا جميعا وإما مسخا معنويا بأن صاروا مقلدين كالقردة وذوى شهوات كالخنازير بسبب المعاصى التى ارتكبوها بمخالفة التوراة (وعبد الطاغوت) معطوف على صلة من أى أطاع الشيطان فيما سؤل له وفى معناه العجل الذى عبدوه والكهان والأخبار والرهبان الذين اتبعوهم فيما أحلوا وحرّموا (أولئك) الملعونون (شرّ مكانا) وإذا كان مكانهم شرّا فهم أولى بالشرّ (وأضلّ عن سواء السبيل) أى قصد الطريق المتوسط بين غلق النصارى وقدح اليهود (وإذا جاؤكم قالوا آمنا) أى اليهود فانهم نافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أو عامة المنافقين (وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به) أى يخرجون من عندك كما دخلوا (والله أعلم بما كانوا يكتمون) من الكفر وفيه وعيد لهم (وترى كثير منهم) أى من اليهود أو المنافقين (يسارعون في الآثم) أى ما يختص بهم من الحرام (والعدوان) ما يتعدى إلى غيرهم (وأكلهم السحت) أى الحرام (لبئس ما كانوا يعملون) لبئس شأ عمالوه (لولا ينهاهم الربانيون والأخبار عن قولهم الآثم وأكلهم السحت) لولا إذا دخل على الماضى أفاد التوبيخ وإذا دخل على المستقبل أفاد التحضيض • يقول الله هلا ينهاهم هؤلاء العلماء الزاهدون والعابدون عن قول الآثم وأكل الحرام (لبئس

ما كانوا يصنعون) وهذا توخيخ لهم وتقرير أشد من تقرير العامة الذين قرعهم على عملهم وهؤلاء قرعهم على صنعهم والصنع لا يكون إلا بعد التروى وهؤلاء العلماء قد أمسكوا عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قهدا وعمدا للمحافظة على رئاستهم وأخذ الأموال بالباطل والعالم أولى بالعقاب من الجاهل . فالعلماء أقرب الناس الى العذاب في كل أمة متى قصروا عن النصيحة للأئمة

ولقد كان اليهود أغنياء فلما كانت أيام النبي صلى الله عليه وسلم قلّ ما لهم فقالت اليهود إن الله ممسك مقتر وهذا قوله (وقالت اليهود يد الله مفلولة) فهو مجاز اما عن البخل أو الفقر (غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا) دعاء عليهم بالبخل والتكد أو بالفقر والمسكنة أو بفعل الأيدي حقيقة ليكونوا أسرى في الدنيا ويوم القيامة (بل يداه مبسوطتان) في اليد مبالغة في نفي البخل وإثبات الجود (ينفق كيف يشاء) أي يرزق كما يريد ويختار فيوسع على من يشاء ويقتصر على من يشاء (وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا وألقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) فلاتوافق قلوبهم (كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله) فترى النصارى مختلفين مذاهب دينية وعقائد وهكذا اليهود وذلك موجب لتفريق الكلمة فكلموا أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله بالتخاذل (ويسعون في الأرض فسادا) أي للفساد وهو اجتراحهم في الكيد وإثارة الحرب والفتن وهتك المحارم (والله لا يحب المفسدين) فلا يجازيهم إلا شرا (ولو أن أهل الكتاب آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم (واتقوا) ما ذكرناه من المعاصي (لكفرنا عنهم سيئاتهم ولأدخلناهم جنات النعيم) * ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل) بأذاعة ما فيها من نعت محمد صلى الله عليه وسلم والقيام بأحكامهما (وما أنزل اليهم من ربهم) أي سائر الكتب المنزلة (لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) أي لوسع الله عليهم أرزاقهم بأن يفيض عليهم بركات من السماء والأرض أو بكثرة ثمر الأشجار وغلة الزرع ونموه ووفرته (منهم أمة مقتصدة) متوسطة في عداوة النبي صلى الله عليه وسلم (وكثير منهم ساء ما يعملون) أي بئس ما يعملونه وفيه تعجيب أي ما أسوأ عملهم وهو المعاندة وتحريف الحق والاعراض والافراط في العداوة . انتهى التفسير اللفظي ﴿ لطائف ﴾

(١) اللطيفة الأولى - يأيتها الذين آمنوا لاتتخذوا اليهود والنصارى أولياء -

(٢) اللطيفة الثانية - قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا - الآية

(٣) اللطيفة الثالثة - لولا ينهاتهم الربانيون والأخبار عن قولهم الاثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون -

(٤) كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله - ﴿ اللطيفة الأولى ﴾

ليس المقصد من اليهود والنصارى خصوصهما وإنما ذلك يراد به أن يحفظ كيان الدولة ولا يفرق الجمع بالتخاذل والاتفاق المسمى مع الأعداء من أي دولة ومن أي دين والا فقد جاء التنار من جهة المشرق وأزالوا دولة العرب واتحد معهم الوزير العلقمي سرا وذهبت الدولة لهذا الغدر . فهل كان يجوز لذلك الوزير ذلك لانهم لبسوا يهودا ولا نصارى بل هم مجوس . كلا لانجوز موالاتهم * قال الشاعر إذ ذاك

يا أئمة الاسلام قومي واندبني * وابكي على ماتم للمستعصم

دست الوزارة كان قبل زمانه * لابن الفرات فصار لابن العلقمي

وهذا الوزير كان شيعيا وأراد بذلك النكابة في أهل السنة الذين هم سنيون . ثم ان التنار خربوا الديار

وفسكوا بالأمة فتكا شيعيا بسبب موالاته الوزير لهم وانشقاقه على المسلمين

وأيضا اذا عاهدنا أمة كتابية فاننا نفي بعهدهم وكذلك أهل الذمة ندافع عنهم ونحوطهم بعنايتنا واذا عاهدنا قوما فلنفي بعهدهم ونحارب معهم على أي دين كانوا وجاء في سورة الممتحنة - لاينهاكم الله عن الذين لم

يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرّوهم وتقسطوا اليهم إن الله يحبّ المقسطين * إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون -

فالقرآن يرجع فيه للعقل وللتفصيل والبحث والتنقيب . فأما العمل بالآيات بدون بحث فأنما هو فعل الغافلين

﴿ اللطيفة الثانية ﴾

يقول الله على لسان النبي صلى الله عليه وسلم - هل تنقمون منا إلا أن آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل الخ - وأنا أورد حكاية لمناسبة هذه الآية . فأقول

﴿ الحكاية ﴾

توجهت يوماً الى أحد أصحابي بدكانه جهة باب الخلق بالقاهرة فسلمت عليه فردّ السلام وقد رأيت رجلاً معه جالساً معه . فقال أنا أحب أن أعرفك بفلان المبشر . فقلت كلنا مبشرون . فقال ذلك الضيف وهل يبشر إلا بإذن الله الوحيد . فقلت كلمني بالعقل وليكن حكماً . إما أن تقولوا إن العالم ليس له إله وإما أن تقولوا له إله . فقال وكيف ذلك . قلت إذا كان الله يترك العالم بلا هاد ولا مرشد مثلاً اللوف من السنين ثم يأتي في آخر الزمان ويقول لهم هذا هو أبى الوحيد يهديكم أفليس ذلك معناه البخل والجود والاله الذى يترك عباده هكذا سهلاً ثم يتذكركم آخرًا ليس بكرم واذن يكون هذا ليس باله فالاله متصف بأجل الصفات وأبهاها فقولكم هذا معناه انه لا إله في العالم فلما سمع ذلك مني اتجه بالكلام الى جهة أخرى وقال ما الذى فعله نبيكم وليس كل فضل له الا في فصاحة القرآن بالإيجاز مع ان امرأ القيس قال

* قفنا نيك من ذكرى حبيب ومنزله * وهذا في الإيجاز لا ينقص عن القرآن . فقلت له اذا كان هذا هو البلاغة في نظرك فاسمع مني (العالم منظم) وهذه الجملة على إيجازها تجمع التوراة والانجيل والقرآن وجميع الكتب السماوية وسائر الديانات فهل أنا بقولى هذه الجملة الجامعة الآن أصبحت فوق النبيين . قال . كلا قلت إذن لامعنى لهذا القول . فقال ان نبيكم علمه وجلان . قلت له أنتم أخذتموها من قول الكفار - إنما يعلمه بشر - وأنا أقول لك أى نبي لم يتعلم . ألم يتعلم موسى . ألم يتعلم عيسى . أليس كل نبي لابد له من طريق يسير فيه . أفليس يسأل الناس عنها . أفليس له ظئر ترضعه ومربية . قال بلى . قلت هذا تعليم . ثم قلت له أأنت ترى أن المعلمين في المدارس المصرية وفي الأزهر متعلمون . قال بلى . قلت ومعلموهم لم يكن لهم نظير في العلم أيام النبي صلى الله عليه وسلم . قال نعم لأنهم كانوا جاهلية . قلت فإذا كان الأمر كذلك وأن المدارس على التعليم فلماذا لم نكن جميعاً أنبياء

(يا فلان) أما أقول الحق ان هذه المحاورات التى يقولها المبشرون إنما جعلت لأكل الخبز والا فبالله اذا أراد الناس الحق فلماذا ينكر النصارى على نبينا هدايته للناس . أليس يأمرهم بفعل الطاعات وترك المعاصي قال بلى . قلت أليس المسيح جاء ليهدى الناس فيكرهه أتباع موسى وكفروه . قال بلى . قلت أنا أشهد الله أن أكثر المتدينين لا يريدون إلا الخبز والملبس والشهوات وهكذا قال علماءنا المفكرون ان علماء الدين في أكثر الأمم عقولهم أقرب الى عقول العامة يسعون للخبز . انظر (يا فلان) ألسنا نقرأ كلام شكسبير الانجليزى وروسو الفرنسى وجميع علماء الأمم يقرأ بعضهم كلام بعض بسرور فما بال القسيسين من النصارى يكرهون من جاء بعدهم ليهدى الناس الى الحق والحق أقول ان هذا لأجل الخبز والانسانية ضائعة في هذه المجادلات والمحاورات . فقال صاحب الدكان (يا فلان) ان هذا المبشر صلى سرا صلاة اسلامية وهو في الجهر يعيش مع المبشرين ويأكل كل من صناعة التبشير فوافق المبشر على ذلك

﴿ اللطيفة الثالثة ﴾

(حكاية مع شاب هندي)

قابلني منذ أيام شاب هندي فرأيت له لباسا ملابس قطنية مغزولة باليد منسوجة بنسج غليظ الخيطان ومن هذا النسج (فلنسوته) على رأسه وثيابه على جسده . فقلت له أهذا صناعة بلادكم . فقال نعم . فقلت له أنت اليوم في مصر فهل يمنع أن تلبس كالمصريين . فقال لو فعلت ذلك لكنت خارجا عن الوطنية والعهود التي أخذت علينا . فقلت له وكيف ذلك . قال أخذ علينا العهد الوطني أن لا تلبس إلا ما نسجه الهنديون وغزله الوطنيون بعد إصوره الهندية . فقلت له حدثني عنها . فقال ان الهنود الوثنيين ليس بينهم رابطة لاختلافهم أديانا حتى ان كل جماعة منهم تبلغ ١٥ مليوناً في المتوسط لها دين خاص بها ولما أراد الرئيس غاندي (الزعيم الهندي) هو والرؤساء المسلمون الثورة لم يجدوا بابا يلجونه الا مدرسة على كره الاسلامية فقالوا للتلاميذ ابدأوا بالاضراب فأضربوا فاتبعهم جميع الوثنيين وكان ما كان من هذا الميثاق الوطني وليس عندنا رئيس يخالف الميثاق ولا مرؤس فقال قائل ان الرؤساء في مصر قد يخطئون في أعمالهم فقال ليس عندنا كذلك بل ارجع واقف لهم بالمرصاد قال تعالى - لولا نيهامهم الربانيون والأحبار عن قولهم الاثم وأكاهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون - فأعجبني حسن بيانه وأيقنت أن هناك روحا في الاسلام استجذبت لم تكن من قبل - ولينصرون الله من ينصره إن الله لقوي عزيز - وهذه الحكاية تقدمت ولكن هنا زيادة تناسب المقام

﴿ اللطيفة الرابعة قوله تعالى - كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله - ﴾

اعلم أن هذه القاعدة طبيعية اهلية . لقد خلق الله أنواع الحيوان رسلط الآساد على الغزلان ولكنه قلل من نسل الصنف الأول وأكثر من نسل الصنف الثاني حتى يبقى ماهو مأكول لقلة ماهو آكل وهكذا يجعل في نوع الانسان قوانين لبقائه وشروطا لحياته ألا ترى انه يحدث بين الدول تصادما واختلافا وهذا الاختلاف لولاها لأهلك بعض الأمم بعضا فيقولون يجب حفظ التوازن ومتى حفظ التوازن لانستبدت احدى الدول بالأمم الصغيرة فلذلك نجد أمم أوروبا تجتمع من جهة على اضعاف أهل الشرق ومن جهة أخرى لا تسمح واحدة منها لأخرى بابتلاع بلاد كثيرة خيفة أن تكبر عليهم وتعظم ومع ذلك تراهم دائبين في ايقاع الفتن والشعور والعداوات بين الأمم الشرقية ليسوم لهم العز والسلطان ويسودوا في بلادنا والرؤساء في بلادنا يوالونهم وهم يملؤون قلوبهم حبا للجنس والشر . فهذا هو ايقاد نار الحرب وذلك اطفأؤها . انتهى المقصد السابع

(المصيد الثامن)

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ، وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ، إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ * قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ * إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَى مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا ، كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ * وَحَسِبُوا أَنَّ تَكُونَ فِتْنَةً ، فَعَمَوْا وَصَمَوْا

ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمَّوْا وَصَمَّوْا كَثِيرًا مِنْهُمْ ، وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ * اِنَّكَ كَفَرَ
الَّذِينَ قَالُوا اِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ، وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي
وَرَبَّكُمْ ، اِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ
أَنْصَارٍ * لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا اِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا
عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ * أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ، إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ، وَأُمُّهُ
صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ ، أَنْظِرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ، ثُمَّ أَنْظِرْ أَنِّي يُؤْفَكُونَ *
قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ، وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ * قُلْ
يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ دَلَّوْا مِنْ قَبْلُ
وَأَضَلُّوْا كَثِيرًا وَضَلُّوْا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ * لَمَنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ
دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ، ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ * كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ
فَعَلُوهُ ، لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ * تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ، لَبِئْسَ مَا
قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ لَهُمْ خَالِدُونَ * وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ
بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ * لَنَجِدَنَّ أَشَدَّ
النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا ، وَلَنَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ
قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قِسِيْنَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ * وَإِذَا سَمِعُوا
مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا
فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ * وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَقُودُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا
مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ * فَأَنَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ،
وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ *

﴿ التفسير اللفظي ﴾

اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان قد شج رأسه وكسرت رباغيته وهذا قد تقدم في روة أحد وهكذا
أبضا تقدم حديث الاعرابي الذي أراد قتله بالديف فسقط من يده وهو تحت الشجرة ثم تناول السيف صلى
الله عليه وسلم فأسلم الرجل بعد أن تمكن النبي صلى الله عليه وسلم من قتله فلم يقتله

وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال بعثني الله برسالته فضقت بها ذرعا فأوحى الله تعالى إلى أن لم تبلغ رسالتي عذبتك وضمن لي العصمة فقويت . وعن أنس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت - يأيها الرسول بلغ ما أنزل إليك الآية - فأخرج رأسه من قبة آدم فقال انصرفوا أيها الناس فقد عصمني الله من الناس وهذا قوله تعالى (يأيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) أي جميع ما أنزل إليك ولا تراقب أحدا ولا تخف مكروها ولا تبالي باستهزاء اليهود ولا بكراهة المنافقين الجهاد ولا باستشغال اليهود حكم الرجم الذي حكمت به وهو موافق للتوراة (وان لم تفعل) وان لم تبلغ جميعه كما أمرت (فما بلغت رسالته) فما أدبت الرسالة لأن كتمان البعض يضيع ما أدى منها كما تبطل الصلاة بترك ركن فيها ويموت الحي - بقطع رأسه أو قلبه أو عضو رئيس أيا كان من أعضائه وان خفت الناس فقد حفظتكم منهم (والله بعصمكم من الناس) وهذا عدة من الله وضمان أن يعصم روحه من تعرض الأعدى (إن الله لا يهدي القوم الكافرين) لا يمكنهم مما يريدون بك وهكذا كل من كتم شيئا من الدين فإنه لم يبلغه ويكون ترك البعض كأنه ترك الكل . ألا ترى أن رافع بن حارثة وسلام بن مشكم ومالك بن الصيف ورافع بن حرملة لما قالوا يا محمد ألسنت تزعم أنك على ملة إبراهيم ودينه وتؤمن بما عندنا من التوراة وتشهد أنها حق أجابهم قائلا بلى ولكنكم أحدثتم ومحدثم ما فيها مما أخذ عليكم من الميثاق وكفتم منها ما أمرتم أن تبينوه للناس فأنا برىء من أحداثكم قالوا فاما تأخذ بما في أيدينا فانا على الحق والهدى ولا نؤمن لك ولا نتبعك فها هوذا يقول لهم قد كتمتم فكتمان بعض الدين لم يحز في الاسلام كما لم يحز فيما قبله وهذا هو قوله تعالى بعد ما تقدم (قل يا أهل الكتاب لستم على شيء) دين يعتد به (حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل إليكم من ربكم) ومن إقامة الدين الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وقوله - فلا نأس - لانحزن عليهم لزيادة طغيانهم

وقوله (ان الذين آمنوا الخ) تقديره - إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى من آمن منهم بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم - مما أمامهم - ولا هم يحزنون - على ما فاتهم - والصابثون - كذلك وانما أفرد الصابثين دون الأديان لأنهم أشد انكارا للأنبياء يقولون اننا لا نتبع إلا الملائكة فأما البشر فأنهم متساوون ويزعمون أن الملائكة هم الذين يعلمونهم فقل لهم من لقنكم هذا فقالوا هذا شرع إبراهيم قيل لهم فإبراهيم إذن نبيكم فثبت أن البشر يكونون واسطة بين الناس وبين الملائكة والمخاطبة هناك مبسطة في كتاب {الشهرستاني}

ومعنى هذه الآيات أن من آمن من أي دين وعمل صالحا فإن الله يجازيه على ذلك خيرا بالجنة وبالنجاة من النار وقد تقدم نظيرها في سورة البقرة (لقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل وأرسلنا إليهم رسلا) ليذكروهم (كلما جاءهم رسول) منهم (بما لا نهوى أنفسهم فرىقا كذبوا وفرىقا يقتلون) فقوله كذبوا جواب كلما وجملة كلما صفت رسلا (وحسبوا) أي بنو اسرائيل (أن لا تكون فتنة) أي أن لا يصيبهم بلاء وعذاب بقتل الأنبياء وكذبهم (فعموا) عن الدين وعن الدلائل والهدى (وصموا) عن استماع الحق كما فعلوا حين عبدوا الجبل (ثم تاب الله عليهم) أي ثم تابوا فتاب الله عليهم (ثم عموا وصموا) كرة أخرى (كثير منهم) بدل من الضمير (والله بصير بما يعملون) فيجازيهم ثم أخذ يشرح حال النصارى بعد الفراغ من أمر اليهود فقال (لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم انه من يشرك بالله) هو ظاهر التفسير الى قوله (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) أي أحد ثلاثة أي يقولون انه جوهر واحد ثلاثة أقانيم أب وابن وروح قدس وهذه الثلاثة إله واحد كما أن الشمس اسم يتناول القرص والشعاع والحرارة وعموا بالأب الذات والابن الكلمة وبالروح الحياة وقالوا ان الكلمة هي كلام الله اختلطت بمحمد المسيح اختلاط الماء بالبن وقالوا ان الأب إله والابن إله والروح إله والكل إله واحد . ونقل المفسرون قولا

نانيا أن الثلاثة • الله ومريم وعيسى آله ثلاثة والالهوية مشتركة بينهم وكل واحد منهم إله قال تعالى (وما
 من إله الا إله واحد وان لم ينهوا عما يقولون) ولم يوحدا (للمسئ الذين كفروا منهم عذاب أليم) أى
 للمسئ الذين بقوا على الكفر منهم (أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه) أى أفلا يتوبون بالانتهاء عن تلك
 العقائد (والله غفور رحيم) يفر لهم ويرحمهم ان تابوا (ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله
 الرسل وأمه صديقة) كسائر النساء اللاتي يلزم من الصدق (كانا يأكلان الطعام) ويفتقران اليه افتقار سائر
 الانسان والحيوان • فهذا تبين ما عنوا به من الرسالة والصدق ولهما مشاركون من نوع لانسان فأين الالهوية
 وتبين أيضا النقص الذى يساريهما مع أصغر المخلوقات وهذا موجب للعجب من تصديق الالهوية وهذا قوله
 (انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أأنى يؤفكون) كيف يصرفون عن استماع الحق (قل) يا محمد لأتباع
 المسيح (أتعبدون من دون الله مالا يملك لكم ضرا ولا نفعا) وكل ما جاء على يده بملك الله له لامن نفسه فاذا
 كان هكذا فى مشاركة المخلوقات له فى النقص الكمال وليس له من نفسه تنع ولا ضرر فكيف تعبدونه وقوله
 - مالا يملك - أى شيئا لا يملك وهو عيسى عليه السلام (ان الله هو السميع العليم) بالأقوال والعقائد فيجازى
 عليها ان خيرا غير وان شرا فشر (قل) يا محمد (يا عمل الكتاب لا تغلوا فى دينكم غير الحق) أى غلوا باطلا
 فرفعوا عيسى عليه السلام الى أن تدعوا له الالهوية (ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل) عن طريق
 الشرع الخفيف يعنى أسلافهم وأئمتهم الذين ضلوا قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم لم فى شر يعتمهم (وأضلوا
 كثيرا) شايعهم على بدعهم وضلالهم (وضلوا عن سواء السبيل) ضللا عقليا أخلاقيا (لعن الذين كفروا من
 بنى اسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم) أى لعنهم الله فى الزبور والانجيل على لسان داود وعيسى
 • فأهل اليه لما اعتدوا فى السبت لعنوا فيه ومسحوا قرده • وأصحاب المائدة لما كفروا بعيسى أصبحوا
 خنازير وكانوا خمسة آلاف رجل (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) تقدم تفسير هذه الآية فى سورة البقرة
 بأوفى بيان (كانوا لا يتقون عن منكر فعلوه) أى لا ينهى بعضهم بعضا عن المنكرات اتى فعلوها (لبئس
 ما كانوا يفعلون) تنجب من سوء فعلهم (ترى كثيرا منهم) أى أهل الكتاب (يتولون الذين كفروا)
 يتولون المشركين (لبئس ما قدمت لهم أنفسهم) لبئس شيئا قدوه ليردوا عليه يوم القيامة والمخصوص بالذم قوله
 (أن سخط الله عليهم) أن غضب عليهم وقوله (وفى العذاب هم خالدون) أى فى الآخرة (ولو كانوا يؤمنون
 ببله والنهى) يعنى بهم كموسى وعيسى (وما أنزل اليه ما اتخذوهم أولياء) لأن دين الأنبياء لا يرضى بالشرك
 (ولكن كثيرا منهم فاستهون) حارجون عن دينهم ومقتردون فى نفاقهم • ثم أخذ يوازن ما بين النصارى
 واليهود مع المسلمين المشركين فقال (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا) لشدة
 شكيتهم وتضاعف كفرهم (ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى) لأنك ترى أن دين
 المسيح يأمر بالمساحة والعفو والمغفرة وحب العدو والصديق والاحسان الى الغريب والقريب ولكن اليهود
 على خلاف ذلك بل هم لا يريدون إلا أمتهم وحدها وهم قديما وحديثا لا يريدون إلا أنفسهم ولو أضروا الناس
 بذلك ثم أيد مودة النصارى بقوله (ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا) أى علماء وعبادا (وأنهم لا يستكبرون)
 فهم متواضعون والتواضع والاقبال على العلم والإعراض عن الشهوات كلها خصال محمودة وان كانت فى كافرين
 نزلت هذه الآيات حين هاجر المسلمون من ايداء الكفار بمكة كعثمان بن عفان وزوجته رقية بنت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم والزبير وعبد الله بن مسعود وعبد الرحمن بن عوف وأبى حذيفة وغيرهم وجميعهم
 ١١ رجلا وأربع نسوة وكان ذلك سرياً فى رجب فى السنة الخامسة من البعثة وهى الهجرة الأولى ثم خرج
 جعفر بن أبى طالب وغيره وهى الهجرة الثانية حتى صاروا اثنين وثمانين رجلا سوى النساء والصبيان فوجهت
 قريش وفدا على رأسهم عمرو بن العاص ومعهم هدايا للتعجاشى وطارقه ليردوهم الى قومه فقال عمرو بن

العاص قد خرج فينا رجل سنه عقول مريش وأحلامها وزعم انه نبي وقد أرسل اليك رهطا فذسألك أن تردهم
الى قومنا فأحضر النجاشي المسلمين وقال ما يقول صاحبكم في عيسى وأمه فقال له جعفر بن أبي طالب يقول
هو عبدالله ورسوله وكلمة الله وروح منه ألقاها الى مريم العذراء ويتول في مريم امها العذراء البتول ثم طلب
منهم ما جاء في ذلك فقرأ جعفر سورة مريم وهو والتديه ون والرهبان يسمعون فاعذرت دموعهم مما عرفوا
من الحق فلم ينل عمرو بن العاص شيئاً من المسلمين ورجع بخفي حنين من عند النجاشي وبقى القوم عنده الى
سنة ست من الهجرة وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي أن يزوجه أم حبيبة بنت أبي سفيان
لما مات زوجها فزوجها والمهر أرطمان دينار وأمر النجاشي أن يعث لها نساؤه مما عندهن من دهن
وعود فوردت أم حبيبة اليه صلى الله عليه وسلم وهو يحاصه خبير وكذلك جعفر وأصحابه وسبعون رجلاً عليهم
التياب الصوف منهم ٦٢ رجلاً من الحبشة وثمانية من الشام وسمعوا سورة يس من رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكذلك جاء ثمانون رجلاً ٤٠ منهم من نصارى نجران و٣٢ من الحبشة وثمانية من روم أهل الشام
فآمنوا في هؤلاء وأمثالهم نزلت هذه الآية وابعدها وهو قوله تعالى (واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى
أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا ها كتنا مع الشاهدين) من الذين شهدوا
بأنه حق ونبوته وقد أرسل النبي صلى الله عليه وسلم الى النبي صلى الله عليه وسلم في ٦٠ رجلاً من أصحابه
وكتب اليه يقول

أشهد أنك رسول الله صادقاً صادقاً وقد بايعتك وبايعت ابن عمك جعفر وقد بعث اليك ابني أزهى
وان شئت أن آتيك بسبي فعلت والسلام يا رسول الله ففقه في ابنه في البحر مع أصحابه (ومالنا لانؤمن
بالله وما جاءنا من الحق وطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) أي وفي شيء حصل لما حال كوننا غير
مؤمنين بوحدانية الله والخال أنا فطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين (فأنابهم الله بما قالوا) عن
اعتقاد (جفأت تجري من تحتها الأنهار) الى قوله (المحسنين) أي الذين أحسنوا النظر والعمل واعتادوا
الاحسان في الامور كلها (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا وأوامرنا) أصحاب الجحيم وهو ظاهر التفسير . اه
المقصد الثامن

(المقصد التاسع)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ ، وَلَا تَعْتَدُوا ، إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ
الْمُعْتَدِينَ : وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا ، وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ : لَا
يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ ، وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ ، فَكَفَّارَتُهُ
إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَخْرِيرُ رَقَبَةٍ ، فَمَنْ
لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ، ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ ، كَذَلِكَ
يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ
وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * إِنَّمَا يُرِيدُ
الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ

الصَّلَاةَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ * وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا
 أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ * لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا
 إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ، ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا، ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا، وَاللَّهُ يُحِبُّ
 الْمُحْسِنِينَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ بَشْيَاءٍ مِنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ
 لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَنْ أَعْتَدَى بِغَدَاةٍ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ، وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ
 بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَذَا بِالْبَلْغِ الْكَمْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا
 لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ، عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ، وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ، وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ *
 أَجَلٌ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحُرْمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ
 حُرْمًا، وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ * جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ
 وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ، ذَلِكَ لِيَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
 وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * إِعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ، وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * مَا عَلَى
 الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ * قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ
 وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّ أَوَّلَى الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلَ الْقُرْآنُ
 تُبْدَ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا، وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ * قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا
 كَافِرِينَ * مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ، وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا
 يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ
 وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا، أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا، وَلَا
 يَهْتَدُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَصْرُكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ
 مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ *

لما كان مدح النصارى وتواضعهم بانصافهم ربما جرت المسلمين أن يفعلوا كما فعلوا ويتركوا النساء
 ويكونوا رهبانا . لاسيما أن النبي صلى الله عليه وسلم وصف القيامة لأصحابه يوما وبالغ في انذارهم فارقوا

واجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون وانفقوا على أن لا يزالوا صائمين قائمين وأن لا يناموا على الفراش وأن لا يأكلوا اللحم والودك ولا يقربوا النساء والطيب ويرفضوا الدنيا ويابسوا المسوح ويسبحوا في الأرض ويجبوا مذاكيرهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اني لم أؤمر بذلك ان لأنفسكم عليكم حقا فصوموا وافطروا وقوموا وتاموا فاني أقوم وأنام وأصوم وأفطر وآكل اللحم والدمم وآتي النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني ونزل (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين) في الإفراط في كسر الشهوات كما لا يحب المفرطين في الشهوات بفعل الحرام (وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا) أي كلوا ما أحل لكم وطاب مما رزقكم الله (واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون * لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم) هو ما يبدو من المرء بلا قصد كقولك لا والله وبلى والله واليه ذهب الشافعي وقيل الحلف على ما يظن أنه كذلك ولم يكن واليه ذهب أبو حنيفة (ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان) بما دأبتم الإيمان عليه بالفصد والنية (فكفارتها) أي كفارة نكته أي الفعلة التي أسرتهم ونذهب أنه اطعام عشرة مساكين من أوسط ما يطعمون أهلهم أو كعتهم أو نحر ررقبة أي ان الكفارة بأحد أمور ثلاثة

﴿ الأمر الأول ﴾

- (١) إيمان أن يطعم عشرة مساكين بأن يقدمهم ويهشيمهم عند أبي حنيفة
- (٢) أو يعطي لكل مسكين مد طعام وهو رطل وثان بالبعداوى من غالب قوت البلد عند الشافعي وكذا سائر الكفارات وهذا قول ابن عباس وابن عمر وزيد بن ثابت وسعيد بن المسيب ومالك وغيرهم
- (٣) أو مدين من بر وهو نصف صاع لكل مسكين عند عمر وعلي وعائشة وبه قال أهل العراق
- (٤) أو مدين من الحنطة كما تقدم وهو نصف صاع ومن غيرها صاع وهو قول الشعبي والنخعي وسعيد بن جبير ومجاهد

- (٥) أو مدين من البر لكل مسكين ونصف صاع من غيره مثل التمر والشعير
- (٦) وجوز أبو حنيفة إخراج القيمة في الكفارة كالدراهم والدنانير وإخراج لدقيق والخبز كذلك فذهب أوسع المذاهب في هذا • هذا هو الأمر الأول

﴿ الأمر الثاني من الكفارات الكسوة ﴾

- (١) وهو إيا ثوب جامع كاللحفنة عند النخعي
- (٢) أو ثوب واحد مما يتبع عليه اسم الكسوة إزار أو رداء أو قميص أو عمامة أو سراويل أو كساء عند ابن عباس والحسن وعطاء وطاووس والشافعي
- (٣) أو ما تجوز به الصلاة فللرجل ثوب وللرأة ثوبان درع وخمار وهو أدنى ما يجزى في الصلاة وهو قول مالك

- (٤) أو قميص وإزار ورداء وهو قول ابن عمر

- (٥) أو ثوبان وهو قول سعيد بن المسيب وابن سيرين

﴿ الأمر الثالث من الكفارات العتق ﴾

فيجب اعتناق رقبة مؤمنة واجزأت الكافرة عند أبي حنيفة • هذه هي الثلاثة التي بخير بينها الخالف والنوع الرابع الصوم (فمن لم يجد) الكفارة (فصيام ثلاثة أيام) أي فإذا عجز من لزمته الكفارة في اليمين عن الإطعام والكسوة والعتق وجب عليه صيام ثلاثة أيام متى كان عنده قوته وقوت عياله بومه وليأتمه وفضل ما يطعم عشرة مساكين لزمته الكفارة بالإطعام وإن لم يكن عنده هذا القدر جازله الصيام وقال أبو حنيفة يجوز له الصيام إن لم يكن عنده من المال ما يجب فيه الزكاة • وقال الحسن إذا لم يجد

درهين صام . وقال سعيد بن جبير ثلاثة دراهم

والتتابع في الصوم إما واجب عند ابن عباس ومجاهد وعطاء وقتادة وأبي حنيفة وأحمد وأحد قول الشافعي وإملا يجب والتتابع أفضل عند الحسن والملك والفرول الثاني للشافعي (ذلك كمارة إيمانكم - احلفتم) وحنثتم (واحفظوا إيمانكم) بأن تضربا بها ولا تبدلوا السكك أمر أو بأن تبرأ فيها ما استطعتم (كذلك) أي مثل ذلك البيان (بين الله لكم آياته) أعلام شرائعه (لعلكم تشكرون) نعمة التعاليم (يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب الأصنام التي نصبتم للعبادة (والأزلام) تنفذت في أول السورة (رجس) قدر تعاف عنه العقول (من عمل الشيطان) لأنه مسبب عن تسويله وتزيينه (فاجتنبوه) أي الرجس (لعلكم تفلحون) لكي تفلحوا بالاجتناب (إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة) وغيرهما وخصهما بالذكر لعظم قدرهما (فهل أتم منتهون) هذا أبلغ حث على الانهاج بصيغة استنفهام وهي أبلغ في الأمر

واعلم أن الكلام على الخمر والميسر قد تقدم بأوسع بيان في سورة البقرة فارجع إليه إن شئت (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) فيما أمرا به (واحدوا) مانها عنه (فإن توليتم فاعلموا إنما على رسولنا البلاغ المبين) وإذا كان عليه البلاغ فقد أذاه فاذن أتم أضرتهم بأنفسكم

(فصل في المطلومات)

(إيس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنح فيما طعموا) مما لم يحرم عليهم (إذا ما أتوا وآمنوا وعملوا الصالحات) في أنفسهم (ثم اتقوا وآمنوا) بينهم وبين الناس (ثم اتقوا وأحسنوا) بينهم وبين الله (والله يحب المحسنين) فلا يؤاخذهم بشئ . ولما كان عام الحديبية ابتلى الله المؤمنين بالصيد وكانت الوحوش تغشاهم في رحالهم بحيث يجهلون من صيدها أخذوا بأيديهم وطعنوا برماحهم وهم محرمون فزل (يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشئ من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه باغيب) فالذي تناله أيديهم كالفرخ والبيض ولا يقدر أن يفر من صغار الصيد ولذي تناله الرماح كبار الصيد كحمر الوحش . وذلك الابتلاء كما ابتلى أصحاب السبت بصيد السمك فيه ولكن عصم الله المسلمين فلم يصطادوا (فمن اعتدى بعد ذلك) فساد في حالة الاحرام بعد النهي (فله عذاب أليم) في الدنيا فيوجع ظهره وبطنه عند ابن عباس وهذا قول أكثر المفسرين وأما قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) إلى قوله (اتقوا الله الذي إليه تحشرون) فقد تقدم تفسيره في مقدمة السورة قال تعالى (جعل الله الكعبة) أي صيرها رمي البيت كعبة لتكعبه وقوله (البيت الحرام) عطف مبين للكعبة وفيه المدح (قياماً للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد ذلك لتعلموا الخ) ومعنى كون الكعبة قياماً للناس أنها انتعاش لهم أي أنها سبب انتعاشهم في أمر معاشهم ومعادهم يلوذ به الخائف ويأمن فيه الضعيف ويرجى التجار عنده ويتوجه إليه الحاج والعمال والشهر الحرام في هذا المقام ذوالحجة لأن الحج يؤدى فيه والمراد بالهدى ما يهدى إلى الحرم من الأنام والقلائد أي النعم التي تهدي وتقلد بنحو النعال أو لحاء الشجر أو غيرها وهي من عطف الخاص على العام ومحصل القول (أن الله عز وجل يمان عليكم على ما معاشر المسلمين . يقول إني جعلت لكم بيتاً تأتون إليه من كل فج عميق تحجون وتأمنون فيه على أنفسكم وفيه تؤدون المناسك وتهدون النعم المقلدة بالثالند وغير المقلدة وكما جعلت لكم البيت حراماً وملجأً ومأناً حرمت الشهر وأمرت بالكف عن القتال فيه ولوعلى سبيل الندب بعد الذبح

من نظر إلى حال المسلمين اليوم في الهند والصين وبلاد جاره والملايو والروسيا والحجاز بين والنجد بين وأهل البر والسودانيين علم أن الكعبة حصن لهم وملجأ . مكان يتعارف فيه المناسك كردن ويجمع فيه المتفرقون ومن اطلع على أحوال الحاج في تلبية المناسك كالطواف والوقوف بعرفة وغيرها ورأى كيف يقع

المصري، فسكر الهندى والمكي عقل الجارى والمليزى والصينى واليابانى عرف كيف أصبح المسلمون فى أقطار الارض على نمط متقارب ومب. أيكاد يكون واحدا . فالسكبة وللحج ستر مكفون والسكبة شمس تشرق أنوارها على المسلمين . فكم بزغت من تحت أستارها الأنوار . واستضاء بأشراقها كوكب سيار . واستنار بنورها بدر النمام

فان بزغ فى الهند كوكب طلع نوره فى مكة المكرمة ومنها ينزع على المسلمين بما ينقل الحجاج عن الحجاج ويذكر الصادرون أخبار الورد . ومن الآثار المشهودة والمنفحات المحموده والعجائب المعموده ما آتته فى احدى السنين إذ لقيني عالم صالح فاضل من علماء مكة صاهها الله وحرسها . ولقد كنا نعارفنا قبل اللقاء بما كان باقى البنا من الأنباء من الحجاج الواردين والشيوخ الصالحين فلما التقينا تعارفت الأشباح كما تعانقت من قبل ذلك الأرواح وتناجت النفوس وأخبرنى أن ذلك التعارف القابى بسبب ما قرأه فى نظام العالم والأهم من الآراء العلمية الموافقة للشريعة الاسلامية الغراء وباحثى حفظه الله فى عجب الماء وكيف يحلل الى الاكسوجين والادوروجين ورأيت مسرورا بذلك فرحا . وقد قال لاسعادة للاسلام الا بتطبيق العلوم الطبيعية على الآيات القرآنية فمدت الله عز وجل إذ جمع بين القلوب واطام على كل أرض من بلاد الاسلام كوكبا يضى، وبدرا مشرقا . ولقد قابات مثله من أكثر الأقطار وهم جميعا متحدو الأفكار وان تئمت الديار أليس ذلك من آثار البيت اخرام فلول تعارف الحجاج عند تأدية المناسك ما عرفت ذلك العالم ولا عرفى ومن ذا الذى كان يخبرنى خبره ويعرفنى قدره ذلك من آيات الله ولقد كنت كتبت نحو ذلك فى كتاب (القرآن والعلوم العصرية) متنازعا مع سنين وقد قرأه العالم الاسلامى وانتشر والحمد لله ولكنى ما كنت أعلم أن ذلك الاجتماع يحصل فى أيام حياتى فما أنادأ أقول لك أيها الذكى لقد تجلى الحق وسطع وظهرت آيات الله الكبرى فقد اجتمع المسلمون فى هذه السنة فى مكة المشرفة أيام عيد الأضحي أى أثناء طبع هذا التفسير وشكلت لجنة مؤلفة من علماء الهند وتركيا والأفغان والشام وفلسطين ومصر والسودان المصرى وغير المصرى وبلاد روسيا وجاوه وجميع العالم الاسلامى سنة ١٣٤٤ هـ وهذا أول مجلس اسلامى اجتمع فيه المسلمون من سائر الأقطار يتشاورون فى أحوال المسلمين وجزيرة العرب وذلك بدعوة من الأمير ابن السعود . ومن هذا استدل على أن هذا لتفسير ذو حظ عظيم لأنه ينشر أيام النهضة وانقلاب الأحوال الاسلامية من الانحطاط الى السؤدد والرقى والسعادة والحمد لله رب العالمين وهذا من السر المكنون الذى تضمنه قوله تعالى - جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس الخ -

أليس هذا من العجب . ومن ذا الذى كان يعلم هذه الاسرار قبل ظهورها إلا بدعها وخالفها فلذلك قال بعدها (ألم تعلم أن الله يعلم ما فى السموات وما فى الأرض وأن الله بكل شئ عليم) ولطالما كنت أقرأ القرآن متفكرا فى المعنى أيام الشباب فاذا وصلت هذه الآية تعجبت من قوله - ألم تعلم أن الله يعلم ما فى السموات الخ - وأقول فى نفسى هل كون الكعبة محل نسك وحج وعبادة يحتاج الى هذه العناية أو تموزه هذه الرعاية . وما المناسبة لذكر علمه ما فى السموات والأرض لذكر الكعبة وجعلها اتعنا للناس فى أمر دينهم ودينام فلما أن فهمت ما أبدته لك علمت أن القرآن مفعم بالأسراء مألء بالحكم ولن يفهم الناس منه إلا على مقدار ما أنعم الله من العلم ولتعلم أن ما ذكرناه من آثار الكعبة قطرة من بحر أرذلة من جبل فاك لو تصفحت مايجرى فى الأمم والممالك من تقلبات السياسة وتقلب القلوب وفنر الأخبار بواسطة الحجاج لقضيت العجب العجائب . ولسوف يرقى المسلمون بالمعارف والعلوم وتكون الكعبة مشرق شمسها ومصب أنهارها . ومن يعيش يره

ثم أخذ يرغب فى الطب من الأشخاص والأعمال والأموال وجيدها وينفر من الخيـث من ذاك كله

فقال تعالى (قل لا يستوي الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث) فالفرق بين الأشياء بالجودة والرداءة لا بالكثرة والقلّة فالحمود القليل خير من المذموم الكثير (فاتقوا الله يا أولى الألباب) فلتأخذوا الخبيث وان كثروا وآثروا الطيب وان قلّ (اعلمكم تفاحون) راجين أن تباعفوا الفلاح
 ﴿ الكلام على قوله تعالى - يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا الخ - ﴾

ألم أنه خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حين زاغت الشمس وصلى الظهر فقام على المنبر فذكر الساعة فذكر فيها أمورا عظيما . ثم قال من أحب أن يسألني عن شيء فيسأل فلا تسألوني عن شيء إلا أخبركم به مادمت في مقامى هذا فأكثر الناس البكاء وأكثر أن يقولوا فقام عبد الله بن حذافة السهمي فقال من أبي فقال أبوك حذافة ثم أكثر أن يقول ساوئى فبرك عمر على ركبته فقال رضيتم الله ربا وبالإسلام ديننا وبمحمد نبينا فسكت ثم قال عرضت على الجنة والنار آتفا في عرض هذا الحائط فلم أركل يوم في الخير والشر * ولقد روى أن أم عبد الله بن حذافة قالت لعبد الله بن حذافة ماسمعت بابن قط أعق منك أأمنت أن تكون أمّك قارفت بعض ما عارف أهل الجاهلية فتفضحها على أعين الناس فقال عبد الله بن حذافة لو ألحقني بعد أسود للحقته * وأيضا قد كان قوم يسألون رسول الله استهزاء فيقول الرجل من أبي ويقول الرجل تفضل نأفته أين نأفتي * وأيضا لما نزلت - والله على الناس حجج لبيت الخ - قالوا يا رسول الله نأفى كل عام فسكت فقالوا يا رسول الله أكل عام قال لا ولوقلت نعم لوجبت * ومما قال وإنما أهلك من كان قبلكم كثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم إذا أمرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه . وأيضا كانوا يسألونه عن الآيات فنهوا عن ذلك فقزت هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبدلتم بتبدلكم) أى لا تسألوا عن أشياء إن ظهر لكم نغمكم وإن تسألوا عنها في زمان الوحي تظهر لكم فن سأل عن الحج هل يأمن أن يقول له نعم يجب في كل سنة فلا يطيقه الناس (عفا الله عنها) أى عفا سلف من الأسئلة (والله غفر رحيم) لا يعاجل بالعقوبة (قد سألها) الضمير للسائلة التي دلّ عليها تسألوا (قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين) أى بسببها حيث لم يأتروا بها وقوله (ما جعل الله من بحيرة) الى قوله (وأكثرهم لا يعقلون) تقدم تفسيرها في مقدمة السورة ثم قال تعالى (وإذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله الى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا) لقصور عقولهم (أ) حسبهم ما وجدوا عليه آباءهم (ولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون) تفسيره ظاهر

﴿ الكلام على قوله - يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم الخ - ﴾

عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه أنه قال يا أيها الناس انكم تقرأون هذه الآية - يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم - ولا تضعوها موضعها ولا تدرون ما هي وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا رأوا ظالما فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب منه أخرجه الترمذى وقال حسن صحيح . وزاد أبو داود فيه ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي ثم يتدرون أن يغفروا ولا يفسرون الا يوشك أن يعمهم الله بعقاب . قال ابن مسعود سمروا بالمعروف وانهاوا عن المنكر ما قبل منكم فان ردّ عليكم فعليكم أنفسكم واعلم أن منّا لا يصح إلا اذا كان من أمرنا بالمعروف أقوى منا فان قدرنا على تأديبه بالقوة أدبناه . ثم قال إن القرآن نزل منه آى قد مضى فأويلهق قبل أن ينزل ومنه آى وقع فأويلهق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يدير ومنه آى يقع فأويلهق في آخر الزمان ومنه آى يقع فأويلهق يوم القيامة وهو ما ذكر من الحساب والجنة والنار فما دامت قلوبكم وأهواؤكم واحدة لم تلبسوا شيئا ولم يذق بعضكم بأس بعض فأمرروا بالمعروف وانهاوا عن المنكر ان آخر كلامه . ويتعبد بذلك أن القول اذا لم ينفع يترك وهذه لانرضاه فان المسلمين قد اتكفوا على مثل هذه النبهة من أم الله

وهو من العظماء . ومثل هذا القول يجب أن لا يأخذ به بل علينا الجهاد باللسان والقلم والتجمل في توصيل الآراء إلى الناس كافة . واعلم أن الأمة بها كأنها نفس واحدة فإذا أمرنا بالعرف ونهينا عن المنكر فقد نفعتنا هذه النفس التي نحن كجزء منها . وقد علمت فيما تقدم عند قوله تعالى - ومن أحيائها فكأنما أحياء الناس جميعا - أن الأمة كلها فضلا عن الناس أجمعين يؤثر فيها جهل فرد واحد منها أو فقهه أو كسله . فنقص واحد نقص للجموع . ونوابق هذا القول ما نقل عن عبد الله بن المبارك قال هذه الآية أوكد آية في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لأن الله تعالى قال - عليكم أنفكم - يعني أهل دينكم بأن يظ بعضكم بعضا ويرغبه في الخيرات وينهيه عن التبايع والمديروحات . والذي يؤكد ذلك أن معنى قوله - عليكم أنفكم - أي احفظوا أنفسكم وهذا أمر بأن نحفظ أنفسنا ولا نبتغ ذلك إلا بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يقول مؤلف الكتاب (التفسير) وهذا هو القول الحق وإياك أن تنفت إلى قول في أي مسألة من تفسير القرآن لا توافق الحقائق فكل من قال أبدا وماض أو أكثر المسلمين إلا بالاتكال على أقوال بعض المتقدمين . وهذا هو تفسير قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم) أي لا يضركم ضلال من ضل إذا اهتديتم ومن الاهتداء أن يذكر المنكر كما قال عليه الصلاة والسلام من رأى منك منكم منكرا واستطاع أن يغيره فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلمه . والآية نزلت لما كان المؤمنون يحسرون على الكفرة ويخشون إيمانهم (لأن الله مرجعكم فيفسدكم بما كنتم تعملون) انتهى المصنف التاسع

(الْمَقْصِدُ الْعَاشِرُ)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ يَدَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أُرْتَبِتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى وَلَا نَكُفُّكُمْ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْإِيمَانِ فَإِنْ عُبِّرَ عَلَى أَنَّهُمَا أُسْتَحَقَّ إِنَّمَا فَآخِرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولَيَانِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا ، وَمَا أَعْتَدْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ذَلِكَ أَذْنَى أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَى وَجْهٍ أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانُ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ ، وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْمِعُوا ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ *

قد تقدم تفسير هذا المقصد في مقدمة السورة

(الْمَقْصِدُ الْحَادِي عَشَرَ)

يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ ، قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا ، إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ * إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَذْكُرُ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَى وَالِدَتِكَ ، إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا ، وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ

تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي ، فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَائِرًا بِإِذْنِي ، وَنَبْرَى الْأَكْمَةِ
وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي ، وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَى بِإِذْنِي ، وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُمْ
بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ * وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْجَوَارِيْنَ
أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرِسُولِي قَالُوا آمَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ * إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنَ
مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ ، قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ
قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَنَطْعَمَ مِنْ ثُلُوبِنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيْنَاهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ
قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا
وآيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ * قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ ، فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ
مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ * وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ
أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ
مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ ، إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ ، تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ
أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ * مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ
عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَادُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ، وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
شَهِيدٌ * إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ ، وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ ، فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * قَالَ
اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ ،
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ *

﴿ التفسير اللفظي ﴾

قوله (يوم يجمع الله الرسل) على حذف مضاف والتقدير اسمعوا خبر يوم يجمع الله الرسل (فيقول
ماذا أجبتكم) أي أيّ إجابة أجبتكم (قالوا لا علم لنا) بما كُنت تعلم (إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ) فتعلم ما نعلم مما
أجابونا وأظهره لنا وما لم نعلم مما أضمرنا (إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ إِذْ كَرِهْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالدُّنْيَا)
بدل من - يوم يجمع - والمقصود أنه يوجب الكفرة يومئذ بسؤال الرسل عن إجاباتهم وقوله (إِذْ) ظرف
لنعمتي (أيدتك بروح القدس) قوتيك بجبريل عليه السلام أو بالكلام الذي ينشأ به الدين أو النفس حياة
أبدية ويظهره من الآثام (تكلم الناس في المهد وكهلا) أي كائنا في المهد وكهلا أي تكلمهم في الطفولة
والكهولة على حد سواء في كمال العقل والتكلم (وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ) الكتابة وهي الخط (والحكمة)
الفهم والاطلاع على أسرار العلوم (والتوراة والإنجيل) أي وعلمتك التوراة والإنجيل (وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ

كهيفة الطير باذنى فتنفخ) أى نجعل وتصور من الطين كصورة الطير فتنفخ (فيها) أى فى الطير لأنها تكون مؤنثة (فتكون طيرا باذنى وقبرى الأكمة) أى وتشفى الأكمة وهو الأعمى المطموس البصر والأبرص معلوم (وإذا تخرج الموتى باذنى) من قبورهم أحياء (وإذا كفت بنى اسرائيل عنك) أى وإذا ذكر نعمتى عليك إذا كفت بنى اسرائيل الخ (إذا جثتهم بالبينات) بالدلالات الواضحات والمعجزات الباهرات (فقال الذين كفروا منهم) استقروا على كفرهم من اليهود ولم يؤمنوا (إن هذا الا سحر مبين * وإذا أوحيت الى الخواريين) ألهمتهم وقذفت فى قلوبهم فهو وحى إلهام كما أوحى الى أم موسى عليه السلام (أن آمنوا بى وبرسولى) إن هنا مفسرة (قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون) تفسيره ظاهر وذكر (إذا قال الخواريون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة) أى هل إذا سأله أن ينزل علينا مائدة . المائدة الخوان الذى عليه الطعام ولا يسمى مائدة إن لم يكن عليه طعام . إنما يقال خوان أو طبق وأصلها من ماد يمد إذا تحرك كأنها تمد بما عليها من الطعام (قال) عيسى للحواريين (اتقوا الله إن كنتم مؤمنين) أى اتقوا الله ولا تسألوا مالا يذنبى أن يسأل عنه فى الايمان بالأنبياء لأن المحسوسات لا تؤدى الى العقائد وثبوتها كما حصل فى بنى اسرائيل إذا رأوا كثيرا من الآيات وكانوا بها يكفرون . فهذه المائدة لا تفيدكم يقينا والمفيد لليقين إنما هو البحث والعلم والتدقيق لأن عالم الحس لا سلطان له على القلوب الا ظاهريا فان كنتم مؤمنين ومصدقين فلا تسألوها واتقوا الله (قالوا نريد أن نأكل منها ونطمئن قلوبنا) بانضمام علم المشاهدة الى علم الاستدلال على كمال قدرة الله (ونعلم أن صدقنا) فى ادعاء النبوة (ونكون عليها من الشاهدين) حتى إذا استشهدتنا فنشهد عن عيان لاسماع للخبر وفرق بين الخبر والمشاهدة (قال عيسى ابن مريم) لما رأى أنهم لا يقلعون عنه (اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا) العيد يوم السرور العائد (لأولنا وآخرنا) أى فتنخذ ذلك اليوم الذى نزل فيه المائدة عيدا لعظمه ونصلى فيه نحن ومن يحبى من بعدنا * يقال انها نزلت يوم الأحد * وقيل تكون المائدة عيدا يأكل منها أول طائفتنا وآخرها (وآية) عطف على عيدا (منك) صفة لها (وارزقنا) المائدة (وأنت خير الرازقين) أى خير من يرزق لأنه يرزق ويعطى بلا عوض (قال الله انى منزلها عليكم) اجابة لسؤالكم كما أجيب سؤال من فى السموات ومن فى الأرض ولكن ذلك يكون على مقدار حالهم ومقتضى سؤالهم وإن كان ذلك لا يتفق مع مصلحتهم كما أعطى الغنى مالا والجاهل ضياعا وقرى (فمن يكفر بعد منكم فانى أعذبه عذابا لا أعذبه أبى) أى لا أعذب ذلك العذاب (أحدا من العالمين) لأنى أعدب العلماء أكثر من الجهلاء إذا فرطوا وأنتم على حسب أخلاقكم وفوتكم رأيتم أن المائدة مقنعة لكم دالة على حقيقة النبوة وأننا لا أخط العالم المشاهد وأخرق نواميسه الا لحكمة فاذا لم تتم الحكمة ولم تؤمنوا فاللوم عليكم وهل يكون العذاب معجلا فى الدنيا أم يؤجل للاخرة احتمالا لان عند العلماء وهل نزلت المائدة . قال الحسن ومجاهد . كلا لأنهم خافوا فلم تنزل فيكون معنى - انى منزلها عليكم - ان سألتم بعد هذا الانذار والتخويف . وأكثر المفسرين على انها نزلت

ونقل المفسرون انها نزلت سفرة حمراء بين غمامتين وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين أيديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلنى من الشاكرين . اللهم اجعلها راحة ولا تجعلها مثلة وعقوبة . ثم قام فتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمكة مشوية بلافوس ولاشوك تسيل دسما وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من أنواع البقول ما خلا السكرات وإذا خمسة أرغفة على واحد منها زيتون وعلى الثانى عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد . فقال شمعون ياروح الله أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة . قال ليس منهنم . ولكنه اخترعه الله بقدرته كلوا ما سأتم واشكروا بمدكم الله ويزدكم من فضله . فقالوا ياروح الله لو أرىتنا من هذه الآية آية أخرى .

فقال باسمكة احبي باذن الله فاضطربت ثم قال لها عودي كما كنت فعادت شوية . فقالوا يا روح الله كن
أول من يأكل منها . فقال أن آكل منها يأكل منها من سألها تخفوا أن يأكلوا منها فدعا لها أهل
الفاقة والمرض والبرص والجذام والمقعدين فقال كلوا من رزق الله لكم الشفاء ولغيركم البلاء
ويقال انها بعد أن مكثت أربعين يوماً كل منها الأغنياء والفقراء والصغار والكبار والرجال والنساء وتبقى
منصوبة حتى ينفي النفي فاذا فاء النفي طارت وهم ينظرون إليها حتى تتوارى عنهم وكانت تنزل يوماً ويوماً تنزل
فأوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام أن اجعل مائدتي ورزقي للفقراء دون الأغنياء فعظم ذلك على الأغنياء حتى
شكوا وشككوا الناس فيها وقالوا ترون المائدة تنزل حقاً من السماء فأوحى الله إلى عيسى أني معذب من
كفر على مخالفة ما شرطه عليهم . وهناك كلام كثير في مسخ أناس يعدون بالمئات ونحو ذلك وقد كتبت أنهم
ما جاء في الروايات

﴿ لطيفة في تحقيق هذا المقام ﴾

لما وصلت إلى هذا المقام واطلع عليه أحد أهل العلم الذين لهم قدم صدق في العلوم العصرية . فقال
(١) كيف يذكر في القرآن مثل هذا (٢) وما مثل هذه الحكاية إلا كما نقرؤه في ﴿ ألف ليلة وليلة ﴾ من
الذي يخترعه العقل البشري شارحاً للنفس وجالباً للانس ثم بعد هذا كله ما فائدة هذا القول لنا معاشر
المسلمين وأى فائدة لنا في أن عيسى طلب أن تنزل مائدة من السماء

فقلت ان القرآن ليس فيه شيء من ذلك بل ليس فيه أن المائدة نزلت بدليل اختلاف المفسرين كما رأيت
فالقرآن لم يذكر تلك الحكايات ولم يعلمنا ما جاء فيها بل جاء الأمر مطلقاً ولم يبين ما المائدة
المطلوب نزولها من السماء فأما كونها كحكاية ﴿ ألف ليلة وليلة ﴾ فليس يضرتنا في شيء لأن القرآن لم يذكر
هذه الحكاية . قال هذا حق ولكن القرآن نفسه نزل فيه - ربنا أنزل علينا مائدة من السماء - ونزول
المائدة سواء أكانت خبزاً أم ملحاً أم أنفرياً ما كاه الملوك فذلك لا يمنع غرابتها فأما طهي الطعام ونظام
الأكل وبهجة المائدة فهذا ليس يفرح به إلا الجاهل ولكننا لانفرق بين هذه الامور فالمائدة هي المائدة
فتصرح القرآن بذلك هو الذي يحتاج للبحث

وكيف يعقل أن المائدة تنزل من السماء واذا كان ذلك غير ممكن من الطبيعة البشرية فهو غير ممكن
من الأنبياء فاني قرأت لك وغيرك أنه لولا أن الناس يرون رؤيا صادقة أو يسمعون بها ممن حولهم ما صدقوا
الأنبياء فبناء على هذا كيف نصدق شيئاً ليس في قدرتنا الحصول عليه من أنفسنا فكيف يأتي أنبياؤنا بأشياء
ليست في فطرتنا حتى تبرز على يد أحد من الناس فنأنس به ونقول انه ممكن في الفطرة البشرية والأنبياء
بامتيازهم نبغوا فيه فصار معجزة لهم . ان كل شيء أحق به إلا هذه المائدة وتعقلها

فقلت له ان الاخبار بالغيب بسبب الرؤيا الصادقة كما قلت في الفطر الانسانية مع اختلاط الحق بالباطل
فيه . هكذا نرى أن فطرتنا الانسانية فيها مبدأ ما جاء في القرآن على لسان المسيح . قال وكيف ذلك
قلت نحن في هذا المقام نلجأ إلى علم آخر . قال وما هو . قلت علم الارواح . قال ان هذا العلم لا
أصدقه . قلت له قل مانشاء ولكن قولاً هذا يشاركك فيه سائر الجاهل فاني كنت في البلاد القروية وأما
بالجامع الأزهر أسمع من الملاحين هذا القول ويقولون عن أمور الآخرة والجنة والنار وما أشبهها . هذه
أشياء أنتم كبرتموها لأجل وعظمتها فهذا الإنكار لافرق فيه بين المتعلم والجاهل الآن . والذي يجب أن يكون
هناك فرق بحيث يقول العالم أنا لا أصدق ولا أكذب حتى أقف على الحقيقة . هذا هو العقل والحكمة
فأما إنكار المتعلمين فأنما هو رياء ليظهروا أمام الناس أنهم فلاسفة وإنكار الآن هو الباب الأعظم لظهور
الناس بمظهر العظام والحكماء وهم في أنفسهم ربما صدقوا بأخس الأشياء وأنفسها . فهذا الفريق من

الناس ضرره عظيم بل يجب عليهم أن يتعلموا . قال أنا معك في اظهار التوقف لا الانكار . قلت إذن أنت تنوقف في علم الأرواح . قال نعم . قلت حسن وهل تناق أن أحدا منا يعرف جميع العلوم . قال كلا . قلت أفلسنا كل يوم نسمع كلام الأطباء في الوباء والذرات الحية التي تنفك بأجسامنا ونحن لم نشاهدها وكذلك في علم الفلك يقولون هناك نجوم لا تقبل عن مائتي مليون ونحن لا نقول لهم كذبتهم . قال بلى قلت فهائنا نلهم الأرواح الذين ظهرُوا في أوروبا وقد قدمت الكلام عامهم في سورة البقرة فلتقرأ كلامهم وأنا معك اننا لانوقن به ولكننا نطلع عليه حتى نبحث فيه بأنفسنا فيما بعد ويكون ذلك الكلام معرضا للبحث منا لا اننا نقلدهم . قال هذا كلام حسن . قلت اقرأ ما نقلته عنهم في سورة البقرة فان الجمعية الانجائزية الرسمية الروحانية قررت هذا العلم وانه صحيح وأنا أطلب أن يبحث المسلمون فيه فيما بعده . قال حسن . قلت له انظر ما نقلته عنهم في كتاب الأرواح الذي ألفته وتأمل كيف جاء فيه أن للأرواح سلطة على المادة الأصلية لاتدركونها بعد وبفعل ارادة الروح تستطيع أن تضم العناصر الأصلية بعضها الى بعض وتصور منها شكلا على حسب ما تريد وفيه هناك أن الأرواح تقدر أن تصوغ أغذية وفواكه وأدوية وهذه الأدوية قد يبرأ بها العليل وتصيب أطعمة . وقد ضربت الأرواح مثلا لذلك لما سألوها فقالت ان علم الكيمياء كل يوم يأتي لكم بالعجب العجائب والأرواح آلات غريبة آلاتكم وهي الارادة منهم وقدرة الله فوقهم وقالوا ان الروح كلما كان أرقى كان أقدر على الصنعة في المادة وكلما كان أدنى كان أعجز . وهذا ملخص مما نقل عن المعلم (الان كاردك) وروى العلامة (والاسي) الانجائزي أن الآتسة نيشول أحضرت زهورا وفواكه داخل غرفة محكمة الغلق وكانت في منزلي فبعد أن تناوينا الشاي لأننا كنا في فصل الشتاء دخلنا حجرة صغيرة مغلقة بأحكام وما مكثنا بجهة من الزمان حتى لاح على المائدة التي جلسنا حولها كمية وافرة من الزهور منها شقائق النعمان والخزامى والاقحوان الأصفر والافها من الزهور الربيعية وكل أوراقها غضة مكلمة بالندى الرطب قال فيبسها كلها وحفظتها باعتناء بعد أن علمت عليها شهادة ممضاة من الحضور . ثم قال ومثل هذا الحادث تكرر مرارا في ظروف مختلفة في مئات المرات وفي بعض الأوقات يكون مع الزهور ثمار يطلها الحضور وفي بعض الجلسات طلب بعض الحضور احضار دوار الشمس ففي زمن قليل انحطت على المائدة هذه الزهرة وعلوها ستة أقدام وجرتومتها مكسوة بكومة من التراب . أنا لا أطيل في نقل هذا فهو في كتاب الأرواح الذي ألفته في ذلك نقلا عن علماء أوروبا

ثم ان (والاسي) هذا قرين داروين الانجائزي صاحب المذهب المشهور وكان معتقدا لمذهبه كما يعنقد علم الأرواح ويرى هذه الزهور والفواكه في منزله ولو كان في بلادنا المصرية هيئات علمية منظمة لدونت ماجاء على يدرجل من بلاد الصعيد فقد شاهد مئات من القضاة والمحامين والعلماء والمديرين ماجاء على يديه من فاكهة وماكل وتقود وغرائب لا يعد بجانبها ماذ كره الأوروبيون شيئا وقد مات في أوائل هذا القرن . فقال صاحبي أما أنظر لهذا فطر من يريد أن يبحث بعد . فقلت له إذن على مقتضى هذا تكون أرواحنا في قدرتها باذن الله متى طارت من البدن أن تكون فعالة في المادة قادرة على أفعال فيها على حسب طاقتها باذن الله . قال يمكن . قلت والدليل على اقتراب هذا من الصحة أن النفوس البشرية يسرها جدا الروايات والخرافات التي فيها تنطق النفس من الحبس وتسيح في سماء الخيال غير مراعية قانون الأجساد التي حكمت عليها بالحبس في هذه الأرض فانك تجد العائمة والجهلاء الذين هم أقرب الى الفطرة اذا سمعوا الأشياء التي لا يكون لها نظير عندهم بل بطريق الخيال والوهم يفرحون بها فرحا ويصدقون بها طربا . ولعمري كيف يفرح الانسان بما ليس من طبعه وكما لا يفرح الانسان بأكل المر والحرير الشديد والحرار القوي والبارد الشديد . هكذا لا يفرح بما يتنافى طبعه فالعائمة والجهلاء والأطفال يفرحون بالأحاديث التي لاتسير على النواميس المعروفة في الأرض لأن أرواحهم مستعدة لذلك بعد خلاصهم من هذا الجسد

فاذا جاء المسيح وطلب مائدة من السماء سواء انزلت كما يقوله أكثر المتسرين أم لم تنزل كما قاله أقلهم فنزولها معجزة له ولونزلت على يد ساحر أو منقود مغايطيسي لم تعتبر معجزة كما نص عليه العلماء ان خوارق العادات لا تكون معجزات الا اذا قرنت بدعوى النبوة وكانت حال صاحبها تدل على ذلك . قال اذا سلمت لك ما ذكرته وانا ننظر في أقوال هؤلاء العلماء نظر الباحثين . وهب اننا بحثنا فوجدنا هذه الأشياء لها وجود وأن الأرواح هي كما تقول فما علاقة المسيح بعلم الأرواح . قلت ان المسيح انسان وله روح بل هو الذي أطلق عليه أنه مؤيد بروح القدس ولم يقل هذا القول لي ولالك . قال نعم . قلت فهل هناك ما يمنع أن روحه الكبيرة تعطى قوة أن تعمل فعل الروح التي فارقت الجسد اشدة علوها وقوتها وسلطانها على الجسد قال ليس هناك مانع والكلام الآن مقبول

ثم قال اذا صح هذا فم حذر الله من نزول المائدة . قلت نعم انك ان قرأت علم الأرواح تجد فيه امها لما سئلت أجابت أن الله لا يرضى بخلط العالم الروحي بالجسمي وليس يحصل هذا العمل إلا نادرا جدا لأغراض خاصة فان أهل الأرض لابد أن يعيشوا على النمط المعروف لأنهم يأكلون وهم نائمون بل انهم خلقوا ليجتدوا وينصبوا ويتعبوا ولأن الطعام أعطى لهم بلا عمل لكان ذلك عليهم وبالا ولضاع المقصود من وجودهم ولما تواتر وهم لم يزيدوا ارتقاء درجيا

قال ولكن أليس ذلك يكون برهانا . قلت البراهين الحسية لانفيذ العقول البشرية إلا قليلا لا ترى أن بني اسرائيل لما رأوا العصا بلعوا الحيات آمنوا ولما رأوا عميل السامري كفروا . قال بلى . قلت وأما سحرة فرعون فانهم لما رأوا أن موسى عليه السلام جاء على يده ما هو فوق طاقتهم آمنوا به وماتوا صريخ الحقيقة وهم فرعون فهذه المائدة لانفيذ ماديا ولا معنويا . قال بما فائدتها لنا نحن المسلمين . قلت من فوائدنا اننا حركنا اهلهم لعلوم سوف تدخل في الأمة الاسلامية بعد ان تشار هذا التفسير وهي علوم الأرواح ومتى انتشرت يحصل هناك شكوك واهام وأكاذيب فيظهر حينئذ حكماء وعلماء يزبدون الناس علما وكلما حصل الأخذ والرد زاد الناس علما وارتقى النوع الانساني وكان المسحور أعظم ارتقاء فان الشكوك والاهام مفاتيح المعارف فأما العقول الخاملة التي لم تحركها الشكوك والمشوقات فانها أسرع الى الفناء وأقرب الى الهلاك ومن فوائدها اننا لانقول إلا على المعقولات ولا نجعل علومنا كعلوم العامة الذين لا يحققون الامور فكان هذه القصة تحت المسلمين أن يكونوا مفكرين لما علمت في عصا موسى وسحرة فرعون وأن العلم يورث اليقين . فأما هذه المعجزات الظاهرة فانها لانفيذ إلا العامة والجهلاء وقتنا ما . ألم ترى قول الله تعالى - وما نرسل بالآيات إلا تخويفا - وقوله - أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم - فالدائر في شريعتنا الغراء على التعقل والتفكير

وهذه القصة قد وردت هنا للرد على أولئك الذين ألحقوا في المسألة فقال لهم الله - يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدل لكم تسؤكم - فأورد هذه القصة لأنه كان من جملة أسئلتهم انه يأتي لهم بآية فقال لهم هذه ليريه أن ذلك يصبح امتحانا من الله . قال صاحبى والله لقد أشبعت هذا القول في هذا المقام وأنا واثق أن السير في التفسير على هذا المنوال يكون معجزة لنبينا صلى الله عليه وسلم والا فكيف نرى أن تكون قصة المائدة لحكمة علمية وآية إلهية وفكرة قديمة وعجائب ربانية . فبذلك فليتمرح المتكبرون وفيه فليتناقص المتنافسون

ثم قال . لقد قال علماء الصوفية ان المائدة ههنا عبارة عن الحقائق والمعارف فانها غذاء الروح كما أن الأطعمة غذاء البدن قالوا فلعلهم رغبوا في حقائق لم يستعدوا للوقوف عليها فقال عيسى عليه السلام أن حصنهم الايمان فاستعملوا التقوى حتى يتمكنوا من الاطلاع على الحقائق فلم يقلعوا عن السؤال فسأل لأجل اقترابهم فبين الله تعالى أن الانزال سهل ولكن فيه خطر فان السالك اذا كشف له ما هو فوق مقامه لا يحتمله

ولا يستقر له فضل - ضللا بعيدا . قلت له هذا مقبول ولا فرق بين عالم الأرواح وعالم الأجسام كلاهما إذا أعطينا
في الدنيا بلا استحقاق كان خطرا علينا وكم من مريد سالك فتح عليه باب من أبواب الكشف فسكان ذلك
وبلا عليه فالهاء عن الارتقاء وما مثل أهل الكشف إلا كمثل أهل المال كلاهما أعطى قوة فإذا ظن
المكشوف له أنه في مأمن من غارات الامتحانات فهو مخدوع مغرور . فانه يتمتعن أرباب القوة وأرباب
المال وأرباب العلم وأرباب الجمال وأرباب الكشف . وكم عند الله من درجات . وكم من مفتوح عليه أصبح
بهذا الفتوح شيطانا رجيا . فقول الصوفية حق ولا فرق بين الحسيات والمعنويات في هذا المقام . فليخبر
المكشوف له بالغيب وليقل ما يشاء فليس هذا كل شيء وما ذلك إلا من القوى التي أودعها الله فينا وخبأها
إلى أمد معلوم حتى تظهر بعد حفظها لنا فأما إذا أسرفنا فيها فإن ذلك يكون كالامرات في المال ولتقف بالأدب
مع الله والله هو الولي الحميد . انتهى الكلام على مائدة عيسى عليه السلام

إذن فلنرجع الى تفسير آخر السورة . فنقول (وإذا قال الله يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذوني
وأمتي إلهين من دون الله قال سبحانه ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق أن كنت قلته فقد علمته تعلم
ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك انك أنت علام الغيوب * ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم
وكنتم عليهم شهيذا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم - وأنت على كل شيء شهيد * ان
تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم * قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم
جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا * رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم * لله ملك
السموات والأرض وما فيهن وهو على كل شيء قدير) هذه صورة خطاب الله عز وجل وجواب المسيح عليه
السلام له يوم القيامة حين يجمع الرسل ويسألهم عن أعمهم فيقولون لا علم لنا انك أنت علام الغيوب فيسألون
العلم لله عز وجل ولقد قال في الآية السابقة - ما على الرسول الا البلاغ والله يعلم ما تبدون وما تكتمون -
وقد بين لكم الرسول مناسكتكم وعباداتكم وأخلاقكم فعليه البلاغ وعلينا الحساب

فيسأل عيسى عليه السلام قائلا - أنت قلت للناس اتخذوني وأمتي إلهين من دون الله - أى متوصلين
بنا الى عبادة الله عز وجل فان مريم والمسيح في العبادة أنقص مرتبة من رتبة الله عز وجل وعبادتهما
توصل لعبادته عندهم . هذا معنى ما قاله البيضاوى رحمه الله فأجابه المسيح عليه السلام أحسن اجابة بأربع جل
(الجملة الأولى) دالة على آدابه وأخلاقه الفاضلة ومثاله وسجاياه وهي هل يتسنى لى الكذب أو يلقى بى وأنا عبدك
ونبيك أن أتطاول لمقامك وأدعى الألوهية وهل يسامى العبد سيده والمربوب رتبة والمخلوق الخالق وإذا قبح
الكذب على الناس فأقبح به على رب الأرباب والعالم بما فى الأبواب فهذا بعض معنى قوله - ما يكون
لى أن أقول ما ليس لى بحق - (الجملة الثانية) الاستشهاد بعلمه والاحتجاج بإطلاع الرب العليم على مناطق
به المسيح فقال - إن كنت قلته فقد علمته - (الجملة الثالثة) تقرير للثانية وإثبات لها واعتراف بالقصور
فى العلم فقال - تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك - وأكدها بالرابطة فقال - انك أنت علام الغيوب -
فى السموات والأرض وما بينهما . ثم أخذ يشرح ما قاله بأقصر عبارة فقال - ما قلت لهم إلا ما أمرتني به -
وهو عبادة الله - ربي وربكم - ثم شرح المراقبة منه وهو حق فقال - وكنتم عليهم شهيذا ما دمت فيهم - أى
رقيبا أُنعمهم من ذلك القول أو كنت مشاهدا لأحوالهم من كفر وإيمان - فلما توفيتني كنت أنت الرقيب
عليهم - المراقب لأحوالهم فتمنع من أردت عصمته بما تنزل عليه من الآيات وما تنصب له من الدلالات
وما تبع من رسلك بالكتب والآيات - وأنت على كل شيء شهيد - مراقب له مطلع عليه - قال الله هذا
يوم ينفع الصادقين صدقهم - فالصادقون فى الدنيا فى العلم والعبادة يتبين صدقهم يوم القيامة ويجازون عليه
- لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم * لله

ملك السموات والأرض وما بينهما وهو على كل شيء قدير - هذا ظاهر واضح تأمل هذه المحاضرة التي قصها الله عز وجل مما سيكون في يوم القيامة بينه وبين سيدنا عيسى عليه السلام وتأمل كيف يقول اني رافبتهم في الدنيا وأنت إذ توفيتني . والتوفى أخذ الشيء وأفيا فملوت توف والرفع الى السماء نوف والمراد هنا الرفع فقط - كنت أنت الرقيب عليهم -

وارجع ان شئت المزيد الى الانجيل برنابا فقد شرح حال النصارى في حياة المسيح عليه السلام وكيف كانوا يعبدونه . وكيف كان يتبرأ منهم . وكيف رفع الأمر لقيصر الروم ليصد الناس عن عبادته . وكيف كان يبكي ويقول مامعناه ﴿ ستظلم الأرض بعدى ﴾ وكيف استغاث ورفع صوته صارخا وقال يا أخى يامسييا . وكيف سأله برنابا من مسيا . وكيف أجابه بقوله محمد حبيبى رسول الله . فمن أراد استيفاء هذه المعاني كلها فليقرأ انجيل برنابا المذكور الذى كان سراً مكتوما عند بابا رومة ببلاد إيطاليا من أيام سيدنا المسيح الى أن أظهره عظيم من عظماء الانجليز وأسلم وأسلم كثير من الناس معه . ويا حسرة على المسلمين الغافلين فان هذا الانجيل لم ينتشر بيننا إلا قريبا وقد طبع في (مجلة المنار) فليعلم المسلمون - هذا الانجيل وليقرؤه وليعلموا غرائب القرآن وبدائعها . ولن يفهمك هذه الآية حق فهمها إلا الاطلاع على ذلك الانجيل فانه أقرب الى التنزيل وقد تقدم في سورتي البقرة وآل عمران من هذا الانجيل مقتطفات شتى ﴿ لطائف - اللطيفة الأولى ﴾

اعلم أن الله عز وجل في هذا المقام برأ المسيح عليه السلام من كل ما ألصقه به النصارى من الألوهية . ذلك أنهم لما رأوا صفات عالية وأخلاقيات سامية وشمايل غالية قدسوه وتقديسوا وعظموه ورفعوه الى مقام الألوهية ذلك لما في طباع البشر من الضعف وقصور النظر . ومما مثلهم في ذلك إلا كمثل من يعشق رسول حبيبه جهالة وغباوة . هكذا ترى الناس في الاسلام وفي الديانات الأخرى اذا شاهدوا ذاصفات حميدة جميلة دينية أغرموا به ولسوا دينهم الذى ما أحبوا هذا الصالح إلا لجهل . ذلك الجهل مشاهدنى أمتنا الاسلامية . ترى كثيرا من تلاميذ رجال الطرق يجعلون شيوخهم فوق كل شيء ويجعلون الحب خالصا لهم مع ان الحب يجب أن يكون لله عز وجل خاصة . واذا نفى أولئك الجهلة بكرامات أولئك الشيوخ فهم لا يصلون في كراماتهم الى مقام المسيح الذى خلق الله على يديه طيرا من الطين ونفخ فيه وكان طيرا باذن الله . فاذا كان المسيح عليه السلام مع هذه المزايا يقول - ما قلت لهم إلا ما أمرتني به الخ - ويتبرأ مما نسبوه اليه فكيف يكون هؤلاء الشيوخ . ان الله عز وجل ذكر هنا أنه أكرم المسيح بمزايا منها خلق الطير . ثم أتبع ذلك كما سأوضحه في أول سورة الأنعام ان شاء الله بأنه خلقنا معاشر بني آدم من طين كأنه يقول تكلمك أمك أيها الانسان أنقرم بالمسيح لأنى خلقت الطير على يديه ولا تنرم بي أنا وأنا خلقتك أنت من الطين فاذن أنا خلقت من الطين من هو أفضل من الطير وهو أنت فكيف تنسأني وتذكره أو تعبدده . هكذا أيها المسلم الجاهل كيف تنسأني بشيخك ولو كان وليا وهو لم يعط ما أعطى المسيح . وكيف تكون أقصر نظرا من النصارى جاوزوا الحد في حب المسيح وأنت أيها المسلم ربما نسيت نبيك وربك بشيخك . اقرأ ما في السموات وما في الأرض فذلك هو المطلوب منك تلك آثارى ومن أحب أحدنا درس آثاره ونطق بأخباره فما معجزات الأنبياء ولا كرامات الأولياء في جانب مخلوقاتي وبدائع سمواتى وغرائب حكمتى إلا كما يأخذها منقارا الطائر اذا شرب من البحر . إن العامة من المسلمين ومن المسيحيين لغلغلتهم لا يرفعون نظرهم الى عجائب ربهم التى أشار اليها هنا في آخر السورة فقال - لله ملك السموات والأرض وما بينهما وهو على كل شيء قدير - وابتدأ سورة الأنعام بذكر أن - الحمد لله الذى خلق السموات والأرض - إذن فما خلق الطير على يدى المسيح وما كرامات الأولياء ومعجزات الأنبياء . أيها الناس لا يصدنكم أفضل المخلوقات عن النظر في عجائب

هذا ويناسب هذا المقام ما جاء في الانجيل برنابا (من صفحة ١٧٨ وما بعدها)

﴿ قال المسيح عليه السلام . حكاية ايليا (الياس) ﴾

حدث في زمن النبي ايليا أن ايليا رأى رجلا ضريرا حسن السيرة يبكي فساله قائلا لماذا تبكي أيها الأخ
أجاب الضرير أبكي لأنني لا أقدر أن أبعثر ايلياء النبي قدس الله . فوبخه ايلياء قائلا كيف عن البكاء أيها
الرجل لأنك بمكانك نخطئ . أجب الضرير ألا تقل لي رؤية نبي الله الذي يقيم الموتى وينزل نارا من السماء خطيئة
أجاب ايليا انت لا تقول الصدق لأن ايليا لا يقدر أن يأتي شيئا مما قلت على الإطلاق فإنه رجل نظيرك لأن أهل العالم
بأسرهم لا يقدر أن يخلقوا ذبابة واحدة . فقال الضرير انك تقول هذا أيها الرجل لأنه لا بد أن يكون قد
وبخك ايليا على بعض خطاياك فلذلك تذكره . أجب ايليا عسى أن تكون قد نطقت بالحق لأنني لو أبغضت
ايليا أيها الأخ لأحببت الله وكلما زدت بغضا لايليا زدت حبا في الله . فاستأظ الضرير لذلك غمضا شديدا وقال لعمر
الله انك لما جرت يمينك لأحد أن يحب الله وهو يكره نبي الله انصرف من عا لأنني استبصغ اليك فيما بعد . أجب
ايليا أيها الأخ انك لقرى آثر بعنالك شدة شر البصر الجسدي لأنك تم بصرا لتبصر ايليا وانت تبغض ايليا بنفسك
فأجاب الضرير ألا فاعرف لأنك أنت الشيطان الذي يريد أن يجعلني أخطئ الى قدوس الله . فتمتد حينئذ ايليا
وقال بدموع انك لقد نلت الصدق أيها الأخ لأن جسدي الذي تود أن تراه يفصلني عن الله . فقال الضرير اني
لا أود أن أراك بل لو كان لي عينان لأغضضهما لكي لا أراك . حينئذ قال ايليا أيها الأخ اني أنا ايليا . أجب
الضرير نك لا تتقبل الصدق . حينئذ قال تلاميذ ايليا أيها الأخ انه ايليا نبي الله بعينه . فقال الضرير
إذا كان النبي ملقلا من أي ذرية أنا وكيف صرت ضريرا . أجب ايليا انك من سبط لاوي ولأنك
نظرت وأنت داخل هيكل الله الى امرأة شهوة على مقربة من المقدس أزال إلهنا بصرك . فقال حينئذ
الضرير باكية اغفر لي يا نبي الله الطاهر لأنني قد أخطأت اليك في الكلام واني لو صرتك لما كنت أخطأت
فأجاب ايليا ليغفر لك إلهنا أيها الأخ لأنني أعلم انك فيما يخصني قد نلت الصدق لأنني كلما ازددت بغضا لنفسى
ارددت محبة لله ولو رأيتني لحدثت رغبتك التي ليست مرضية لله لأن ايليا ليس هو خالقك بل الله . ثم قال
ايليا باكية اني أنا الشيطان فيما يختص بك لأنني أحولك عن خالقك فابك إذن أيها الأخ اذ لم يكن لك نور يريك
الحق من الباطل لأنه لو كان لك ذلك لما احتقرت تلاميذي لذلك أقول لك ان كثيرين يمتنون أن يروني ويأتون من
بعيد ليروني وهم يحتقرون كلامي . لذلك كان خيرا لهم خلاصهم أن لا يكون لهم عيون لأن كل من يجدلدة في
في الخلق أيا كان ولا يطلب أن يجدلدة في الله فقد صنع ضرا في قلبه وترك الله . ثم قال يسوع متنهذا أفهمهم كل
ما قاله ايليا . أجب التلاميذ حقا لقد فهمنا وانما الخيلاء من علم بأنه لا يوجد على الأرض إلا قليلون من الذين
لا يعبدون الأصنام . انتهت المطيعة الأولى

﴿ المطيعة الثانية ﴾

بينما أنا أكتب هذا اذ دخل على صديق لي فاطلع على هذا التفسير فقال

(س) أيها الأخ نزل القرآن لوعظنا وارشادنا وهدايتنا الى الصراط المستقيم فما الفائدة الواضحة في هذه

الآيات القرآنية

(ج) ﴿ الفائدة الأولى ﴾ ان الله سيجمع الرسل ويسألهم قائلا بماذا أجبتم توبيخا لأهمهم وتقريبا

لتابعيهم فيعتبر الأنبياء عما أحدثت أهمهم بعدهم ويردون العلم اليه جل جلاله ﴿ الفائدة الثانية ﴾ ما حكاها الله
من سؤال المسيح عليه السلام وأنه لا يكذب على الله وأن الله أعلم بهم وأنه كان برافهم في حياته فلما رفع الى
السما تخلى عن ذلك ولا علم له بهم الخ ﴿ الفائدة الثالثة ﴾ ان الأنبياء لا يسألون عما أحدثت الأمم بعدهم

والأمم معاقبة على ظلمها مؤاخذاً بجهاها

(س) هذه قواعد عامة فعمل الله بالأشياء وتوبيخ الأمم عما أحدثت وتصل الأنبياء من ذلك أمور عامة وأنا أريد عظة للأمة الإسلامية بحيث يفقهها الفقهاء والفلاحون وسائر الطبقات

(ج) اعلم أن الله عز وجل وسعت حكمته وعلمه الدنيا والآخرة ولقد علم جلّ جلاله وعزّ كماله أن المسلمين بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم سيغير سفهاؤهم من شريعتهم - ويحرفون الكلم عن مواضعه - فقصّ القصص الذي سمعته عن النصارى ونبههم ليتعظ المسلمون بذلك وليستيقظوا وليعلموا أن الذنب واقع عليهم والجرم محيط بهم والاثم غلّ في أعناقهم اذا غيروا الشريعة وبدلوا تلك الحنيفية البيضاء والسنة السمحة الفراء

(س) هذا ما كنت أبتغيه وأتر بصره منك وأرتجيه فقل لي ماذا فعل المسلمون قديما وحديثا وبماذا عذبهم الله عز وجل وما الدواء لهذا الداء

(ج) اعلم أن أمتنا الإسلامية قد حدث فيها مثل ما كان في دين اليهود والنصارى من الفرق سواء بسواء كما روى عن وهب بن بقية عن خالد بن عبد الله عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افرقت اليهود على احدى وسبعين فرقة وافرقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة وستفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة . وان كان في الحديث مقال

(س) وهل علم ذلك العلماء

(ج) نعم ذكر هذه الفرق الإسلامية الاستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادي رضي الله عنه

(س) هل تذكر بعض هذه الفرق حتى أستدل بها على باقيا وهل تذكر لي أثرًا سيئًا في الأمة الآن مما اختلقه أهل الضلال وافتراه أهل العصيان فضلا وأضلا عن سواء السبيل

(ج) أذكر منهم قوما يقال لهم السبئية

(س) ما أخبارهم وبماذا خرجوا عن الاسلام

(ج) السبئية أتباع عبد الله بن سبا الذي غلا في سيدنا عليّ كرم الله وجهه وزعم انه كان نبيا ثم غلا في ذلك وزعم انه إله وتبعه قوم من جهلة الكوفة . فلما رفع خبرهم اليه كرم الله وجهه أمر باحراقهم وقال مثل هذا القول رجل يهودي اسمه عبد الله بن السوداء أراد أن يفسد على المسلمين دينهم فقال انه وجد في التوراة أن لكل نبي وصيا وأن عليا وصي محمد صلى الله عليه وسلم وانه خير الأوصياء كما ان محمدا صلى الله عليه وسلم خير الأنبياء فلما سمع منه ذلك شيعة على قالوا له كرم الله وجهه انه من محبيك فرفع قدره وأجلسه تحت درجة منبره ثم بلغه انه غلا فيه وعده إلهيا فهم بقتله لولا مخافة أن يشمت أهل الشام فلما قتل سيدنا عليّ كرم الله وجهه تعالى ابن السوداء في هذه الدعوة وقال للناس والله لينبعن لعليّ في مسجد الكوفة عينان تفيض احداهما عسلا والاخرى سمنا ويفترف منهما شيعته ولم يرد بذلك ابن السوداء الا تضليل المسلمين ليقولوا في سيدنا عليّ ما قالت النصارى في المسيح فنشأت الفرقة المسماة (السبئية) من الرافضة . ولما قتل سيدنا عليّ قال ابن سبا ان المقتول لم يكن عليا وانما كان شيطانا تصوّر للناس في صورة عليّ وأن عليا صعد الى السماء كما صعد اليها عيسى ابن مريم قال وكما أن اليهود والنصارى رأوا شخصا مصلوبا يشبه عيسى وإيس عيسى هكذا كذبت الناس في قولهم قتل عليّ وما قتل عليّ وانما شبه لهم ولقد زعم بعضهم انه كرم الله وجهه في السحاب وأن الرعد صوته ومن سمع صوت الرعد من هؤلاء قالوا عليك السلام يا أمير المؤمنين وقد زعموا انه هو المهدي المنتظر ينزل في آخر الزمان من السماء ويملك الأرض بخلافها

(س) إذن هذه الفرقة أشبهت النصارى والنبي صلى الله عليه وسلم برىء منهم ولكل امرئ منهم يوم

القيامة شأن يغنيه فهل تذكر فرقة أخرى . قلت نعم
 (ج) (المبانيه) أتباع بيان بن سميعان التميمي زعموا أن الامامة صارت من محمد بن الحنفية الى ابنه
 أبي هاشم عبد الله بن محمد ثم صارت من أبي هاشم الى بيان بن سميعان بوصيته اليه حتى ادعى هو أنه المالك كور
 في القرآن في قوله - هذا بيان للناس وهدى وموعظة للآتين - فقال أنا البيان وأنا الهدى والموعظة وزعم
 هذا الفاجر انه يعرف اسم الله الأعظم . فلما وقع في أسر خالد بن عبد الله في زمان ولايته بالعراق قال له
 خالد ان كنت تهزم الجيوش بالاسم الذي تعرفه فاهزم به أعوانى عنك ثم قتله وصلبه . فهذه الفرقة كافرة
 والنبي صلى الله عليه وسلم يرى منها
 (س) زدنا من هذا . فقلت

(ج) وهناك فرقة تسمى (الزيدية) يقولون بامامة زيد بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب كرم
 الله وجهه في وقته وامامة يحيى بن زيد بعد زيد . وكان زيد بن علي قد بايعه على امامته خمسة عشر ألف
 رجل من أهل الكوفة وخرج بهم على والى العراق وهو يوسف بن عمر الثقفي عامل هشام بن عبد الملك على
 العراقيين فلما اتقى الصفان واختلف القنا وكاد يحدثم وطيس الهيجا بينه وبين يوسف بن عمر الثقفي قالوا له
 انا ننصرك على أعدائك بعد أن نخبرنا برأيك في أبي بكر وعمر اللذين ظلما جسدك على بن أبي طالب فقال
 سيدنا زيد رضي الله عنه ورفع درجته في أعلى عاينين (اننى لأقول فيهما الا خيرا وما سمعت أبي يقول فيهما
 إلا خيرا وانى خرجت على بنى أمية الذين قاتلوا جدى الحسين وأغاروا على المدينة يوم الحرة ثم رموا بيت الله
 بحجر المنجنيق والنار ففارقوه عند ذلك حتى قال لهم رفضتموني) ومن يومئذ سموا رافضة ولم يثبت معه
 الا مائتا رجل ثبتوا حتى قتلوا عن آخرهم وقتل زيد رضي الله عنه ثم صلب وهكذا قتل ابنه يحيى بجهة
 جوزجان حين خرج على نصر بن بشار والى خراسان . فانظر كيف غر هؤلاء القوم ذلك السيد العظيم
 ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أسلموه لعدوه واتحلوا قولاً ما أنزل الله به من سلطان وكيف
 اختلّفوا الأسباب وجعلوا ذم العمرين أجراً لنصره . أفلا يبرأ رسول الله من أولئك الجاهلين ويكفل أمرهم
 الى الله يوم الدين - يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقاب سليم -

(س) لقد أطلت في سؤالك وانى خفت أن أكون أنفقت كأهلك وحملتك فوق طاقتك ولكن المقام
 يحتاج لشرح فزدنى من هذه الأخبار فما أشبه هؤلاء بالكفار

(ج) ليس بمحضرى من الفرق الضالة الآن الا فرقة اسمها (الكيسانية) وامامهم المختار بن أبي عبيد
 الثقفي دنا الناس الى امامة محمد بن الحنفية واستولى على عرش الكوفة وقد قتل من رجال الكوفة كل من
 قاتلوا سيدنا الحسين رضي الله عنه . ومن العجب أن هذا الرجل يدعو الناس لامامة محمد بن الحنفية ويملك
 الكوفة والجزيرة وبلاد أرمينية . ثم يضل قومه ويغره شياطين الانس فيقولون له أنت حجة هذا الزمان
 فيدعى النبوة يزعم انه يوحى اليه وصار يسجع كما تسجع الكهان ومن خطبه ما يأتى

الحمد لله الذى جعلني بصيرا ونور قلبي تنورا والله لأحرقن بالمصر دورا ولأنبشقن بها قبورا ولأشفين
 منها صدورا الخ ألا تتعجب كيف كانت هذه المصائب منصبة على أمتنا الاسلامية وكيف يضل هذا الكافر الناس
 ولا يخاف الله رب العالمين

ولما أن سمع محمد بن الحنفية بهذا خاف من جهة الفتنة في الدين فأراد القدوم اليه بالعراق ليصير الى
 الدين اعتقدوا امامته التى دعا لها المختار . فلما سمع المختار ذلك خاف من قدومه العراق وذهاب رئاسته
 وولايته فقال لجنده أنا على بيعة المهدي ولكن للهدى علامة وهو أن يضرب بالسيف ضربة فان لم يقطع
 السيف جلده فهو المهدي وانتهى قوله هذا الى ابن الحنفية فأقام بككة خوفا من أن يقتله المختار بالكوفة

أليس أمثال هذا أحق ببراءة الرسول ومثلهم في الاسلام كمثل الذين ذكرهم الله في سورة المائدة من الفرق الضالة
(س) لعله أن الأوان أن تطلعني على آثار تلك الضلالات اليوم

(ج) ان المسلمين اليوم تفرقوا فرقا وذوق بعضهم بأس بعض بالبدع المتكثرة التي قذفت في قلوبهم
والأقارب التي خيمت بظلامها على عقولهم وباضت طيورها في أعشاش أدمغتهم وأخرجت فراخ الجهل
المخجل . ألا ترى كيف فعل المهدي بالسودان وتبعه الخليفة التعايشي وكيف أفتى بحل نساء المصريين وبناتهم
الى أوغادهم بلا عقد يعقدونه ولا كتاب ولا سنة مدعى أن من لم يؤمن ببيعته فهو من الكفرة الفجار والجهلة
الأشرار . ولئن سألته بماذا استحلت الحرام واستعبدت الأنام وفعلت الآنام قال لك ذلك أمر النبي صلى
الله عليه وسلم وجبريل والخضر الجليل . أوليس المهدي السوداني أشبه بالمختار بن عبيد في دعوته بل المهدي
توغل في الضلالة فدعا لنفسه وافتري اثما على ربه والتعايشي الجهول كان وارث دعوته والقائم بملكه حتى
طاحت البلاد ونهبها الغراب وذهبت الآمال وضاعت الأموال وقطعت الرؤس وزهقت النفوس واستحال
الدرهم والدينار الى فلوس وكان ما كان من استئصال القبائل وصار الرجال هناك قلائل فلاحول ولا قوة الا بالله
لولا البدع المتكثرة ما تناكر الفارسي والتركي ولا تقاطع المراكشي والأفغاني ولا تدابر العربي والتركي
لقد قال العلامة (دوارد براون) الانجليزى لقد قدّمت تقريرا ضافيا عن حال المسلمين من فرس وترك
وشيعه وسنيين أيهدون أم يبقون مختلفين فكُتبت ألا طمع في اجتماعهم ولا محيص من تفرقهم إذ يقولون
سنيون وشيعيون ولله في خلقه شؤون

هذا ولقد قرأت بعض ما كتبه السياحون الفرنسيون براكش وكيف يملكون البلاد بلا ضرب ولا جلد
فاثقت كلمتهم وأجمع رأيهم على أن المسلمين لا يخضعهم إلا استمالة شيوخ الصوفية وارضاء أمراءهم . فنتي أخذ
شيوخهم باللين والشدّة والوعد والوعيد وأغدقت عليهم النعم كما يهددون بالنقم لانت شرتهم وأمكن أن
تسام الأئمة الخسف فانهم في لجة الجهل غارقون وفي عذاب جهنم الضلال تائهون فكان ما كان من توالى
الآلام على بلاد الاسلام فلولاً الجاهلة ماهلك المسلمون وباغنا أن الكتاني هناك من كبار الصالحين آذاه الفرنسيون
كثيرا لأنه يحافظ على بلاده

(س) دع ذكر الأم والممالك واذكر حكاية صغيرة يعرفها الفلاحون ويفهمها المزارعون الذين يقولون
(ج) نعم ﴿ الأولى ﴾ قابلني من ٢٠ سنة مزارع صغير من قريتنا (كفر عوض الله حجازي) . فقال
ماذا ترى في أمرنا . فقلت ماذا . فقال امرأتى في حاجة الى ثوب قلبه ولست أملك الا عتزا تساوى ٤
قرشا وقد قام الناس الى مولد سيدى أبى مسلم الكبير فان أرضيت أبامسلم أعريت زوجتى وان كسوتها
أغضبت أبامسلم رضى الله عنه . فقلت أنا أكرم أم أبو مسلم . قال أبو مسلم . قلت فاذا تصدقت على الآن
فهل ترانى أقبل منك . قال كلا . قلت إذن أبو مسلم وهو أكرم منى غنى عن صدقتك وتفكرى فى الأمر
من وجه آخر . اذا كان أبو مسلم حيا وألقيت له هذه المسألة أفتراه مع غناه وفقرى يقبل عطاءك أم يعطيك
قال بل يعطينى . قلت فهل أبو مسلم الكريم بعد أن لقي مولاه وتنعم بالخور والولدان وحظى بقاء النبي صلى
الله عليه وسلم وآله وصحبه تنزلت درجته وترك الله وجهاله والخور والولدان والنبي والاخوان ثم بحث عن الفلاحين
المساكين الذين لا يجدون ما ينفقون . فقال هذا كلام حق ولكن أخاف أن يقتل أولادى ويخرب دارى
ولكن (من قلده علما لى الله سالما) وقد وضعتها فى رقبك وسأكسوز زوجتى ان شاء الله بمن العنز . فقلت
إذن اعتديت فان سؤلت لك نفسك الخوف وقذف الشيطان فى قلبك الرعب فقل لأبى مسلم ان فلانا هو
الذى أغرانى وكسوت زوجتى بمن عنزى

﴿ المسألة الثانية ﴾ قال لى عمى الشيخ محمد شلبي رحمه الله تعالى هل لك أن أريك عجيبة . قلت نعم قال بأجوده

قال نعم قال له احلف انك ماسرقت من حديقتنا العنب . قال له بماذا أحلف . قال بالله خاف . فقال احلف بأبي مسلم . قال لا . فقال لماذا . فقال ان الله واسع رحيم وأبومسلم ضيق الصدر فأخاف أن يبطش بي ويقتل أولادي

(المسألة الثالثة) قابلني هذا العام أحد أهل العلم بقرينتنا . فقال أقصّ عليك قصصى مع زوجى . فقلت نعم . قال زرت أنا وهى أمس ضريح السيدة نفيسة رضى الله عنها فطلبت منى ربالاً كنت نذرته فأبيت أن أعطيها ولجت فى طلبها ولججت فى منى فلما أن خيم الظلام وضرب النوم الخيام وأخذ السكرى بمعاهد الأجفان جاءتنى السيدة رضى الله عنها وارضاهها وأخذت تعدّ ورائى عدواً حثيثاً وتقول أيها الملعون كبف نظن أنى لابركة فى فلاندفع الريال الى ووالله لأعدّ بنك حتى تصدق بكرامتى وتخضع لسطونى قال وما زالت تطاردنى حتى انفلت عمود الصباح وقال المنادى حى على الفلاح . قال هذا وكان أربعة رجال حاضرين من متعلمى قرينتنا والأتمين . فقلت يافلان أيهما أقرب الى دار الكرامة وأبعد عن دار اللؤم والقبح ومن الذى صار أقرب معرفة بربه وأبعد عن مفارقة ذنبه أم أولئك الذين صاروا فى جوار مولاهم . فقال هل أولئك الذين فى جوار مولاهم . فقلت إذن السيدة رضى الله عنها صارت عارفة بربها الآن أكثر من الأحياء . قال نعم . قلت لو أن رجلاً جاءنى وأبلغنى أن رجلاً عظيماً أخذ يذمنى ويضرب بكلامى عرض الحائط ويقول أنا لا أعبأ بآرائه ولا أصدق مايقول . لو أنى بلغت هذا لكبرت نفسى أن تهتم بمقاله أو تعير أذناً لكلامه وأنا أمامك على ما ترى فى الدنيا دار اللؤم والجهل فكيف بمن شرف قدرها وعظم سرّها وعلا نسبها وقربت من ربها فهل تنزل عن مقامها الرفيع فى جنة الفردوس مع الذين أنعم الله عليهم وتجري وراءك تقول صدق بكرامتى ومن أنت حتى تبحث عنك سيدة أكثر المؤمنين

وكيف يظن الفلاح المسكين أن السيد البدوى رضى الله عنه والرفاعى والدسوقي يتنزلون من سما عظمهم ويهرولون وراءه فى الغيطان ليلتقطوا منهم دراهم أوليفرحوا بالتفافهم حول أضرحتهم فى الموالد المعروفة فلما سمع الحاضرون مقالاً أثنوا عليه وقالوا والله إننا لنى ضلال مبين وكيف يتجاوز ساداتنا الأولياء أغنياء التجار والعظماء وناظر النظار والوزراء والمأمورين وأصحاب القصور الشاهقة - والخليل المسومة والأنعام والحرف - ثم يجرّون وراء من لا يملك قوت يومه وليس عنده من تقير ولا تطمير

(س) إذن النبى صلى الله عليه وسلم سيثبراً من هذه الأعمال يوم القيامة ويقول - لا علم لنا انك أنت علام الغيوب - وهو يرى من كل ماسطرته يد الجهل فى أدمغة الجاهلين الذين يقولون ان الأولياء ينضب بعضهم من بعض ويكره بعضهم بعضاً ويقلدهم الناس فى ذلك وهم برآء مما يتقولوه الجاهلون . وعلى ذلك ضلّ الناس فى مسألة الزار إذ يقولون ان الشيوخ حضروا أو غابوا كما ضلوا بأفعال الغفلة والجاهلين والجهلة النصايين

(ج) اللهم انا نبرأ اليك من الكتمان ونقول نحن نصحنا للأئمة وكلنا الخاصة كما أوضحنا لعامة فمن عقل فاز ومن جهل فانه من حزب الشيطان - ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون -

(س) فما الدواء لهذا الداء وماذا يصنع المسلمون

(ج) الرجوع لكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم

(س) هذا كلام عام وما ابتدع مبتدع إلا وقال انى أتبع الكتاب وادعى أنه على منهج السنة فائقنا

بقول فصل

(ج) يجب على المسلمين فى أقطار الأرض أن يعمموا التعليم وينظروا فيما خلق الله عزوجل من العوالم المعجبية ويتفكروا ويتأملوا ويتفتحوها بما أودع فى هذا العالم من الصنائع المحكّمة والمجانب المبدعة

﴿ خاتمة السورة ﴾

﴿ معجزات القرآن في آخر الزمان ﴾

هل لك أيها الذكي أن أحدثك عن هذه الآيات ومعجزاتها . وكيف يقول الله لعبسى - أنت قلت للناس اتخذوني وأمتي إلهين من دون الله - وكيف يجمع الله الرسل ويسأل عيسى ابن مريم خاصة فيبرأ عيسى مما فعل النصارى . الله أكبر ظهر السرفى هذا العصر وتبين أن الأنجيل منقولة عن كتب الهند فمنها ما نقل عن كتب كرشنه والخرافات الشائعة حوله ومنها ما نقل عن كتب (بوذا) أن هذا لعجب عجيب . أن هذا التفسير حظه عظيم فقد جاء في زمن انكشاف الحقائق . ألا ترى إلى ما جاء في كتاب ﴿ العقائد الوثنية ﴾ في الديانة النصرانية ﴿ وكيف كانت الحقائق التي فيه منقولة عن ثمانية وأربعين كتاباً مؤلفاً بالملغات الأفرنجية مثل كتاب ﴿ ألن الهند ﴾ ومثل كتاب ﴿ أمبرلى تحليل الإيمان ﴾ ومثل كتاب ﴿ الأديان القديمة ﴾ الخ فهل لك أن أطلعك نافلاً من الكتاب على أن الأنجيل منقولة خرافاتها بالخرف من خرافات الهند مصداقاً لهذه الآيات إذ تبرأ المسيح من أكاذيبهم وبقي علينا أن نبين مصادر تلك الأكاذيب . جاء في هذا الكتاب ما نسه

﴿ مقابلة النص الصريح بين كرشنه ويسوع المسيح ﴾

(وهو مقابلة ما يقوله الهندو الوثنيون عن كرشنه بما تقوله النصارى عن يسوع المسيح)

أقوال النصارى المسيحيين في يسوع المسيح ابن الله

أقوال الهندو الوثنيين في كرشنه ابن الله

يسوع المسيح هو (المخلص والفادى والمعزى والراعى الصالح والوسيط وابن الله والاقنوم لثانى من الثالوث المقدس وهو الآب والابن وروح القدس)

كرشنه هو (المخلص والفادى والمعزى والراعى الصالح والوسيط وابن الله والاقنوم لثانى من الثالوث المقدس وهو الآب والابن وروح القدس)

١ ولد يسوع من العذراء مريم التى اختارها الله والدة لابنه بسبب طهارتها وعفتها

١ ولد كرشنه من العذراء ديفاكى التى اختارها الله والدة لابنه (كندا) بسبب طهارتها وعفتها

٢ فدخل إليها الملك وقال سلام لك أيها النعم عليها الرب معك

٢ قد مجر الملائكة ديفاكى والدة كرشنه ابن الله وقالوا (بحق) للكون أن يفاخر بابن هذه الطاهرة)

٣ لما ولد يسوع المسيح ظهر نجمة في المشرق وبواسطة ظهور نجمة عرف الناس محل ولادته

٣ عرف الناس ولادة كرشنه من نجمة الذى ظهر في السماء

٤ لما ولد يسوع المسيح رتل الملائكة فرحاً وسروراً وظهر من السحاب أنعام مطربة

٤ لما ولد كرشنه سبحت الأرض وأثارها القمر بنوره وترنمت الأرواح وهامت ملائكة السماء فرحاً وطرباً ورتل السحاب بأنعام مطربة

٥ كان يسوع المسيح من سلالة ملاوكانية ويدعونه (ملك اليهود) وإسكنه ولد في حالة الدل والفقر بفار

٥ كان كرشنه من سلالة ملوكانية وإسكنه ولد في غار بحال الدل والفقر

٦ لما ولد يسوع المسيح أضيء الفار بنور عظيم أعيا بلعمانه عيني القابلة وعيني الخطيب أمة يوسف النجار

٦ لما ولد كرشنه أضيء الفار بنور عظيم وصار وجه أمة ديفاكى يرسل أشعة نور مجد

٧ وقال يسوع المسيح لأتمه وهو طفل (يا مريم

٧ ومن بعد ما وضعت صارت تبكى وتندب

كرشنة

سوء عاقبة رسالته فكلّمها وعزاها

٨ وعرفت البقرة أن كرشنة اله وسجدت له

٩ وآمن الناس بكرشنة واعترفوا بلاهوته

وقدموا له هدايا من صندل وطيب

١٠ وسمع نبي الهنود (نارد) بمولد الطفل

الآلهي كرشنة فذهب وزاره في (كوكول) وخص
النجوم فقبين له من خصها انه مولود آلهي يعبد

١١ لما ولد كرشنة كان (ناندا) خطيب أمّه

ديفا كي غائبا عن البيت حيث أتى الى المدينة كي
يدفع ماعليه من اخراج للملك

١٢ ولد كرشنة بحال الذل والفقر مع انه من

عائلة ملو كانية

١٣ وسمع (ناندا) خطيب ديفا كي والدة

كرشنة نداء من السماء يقول له قم وخذ الصبي
وأتمه فهرت بهما الى (كاكول) واقطع نهرجنه لأن

الملك طالب اهلا كه

١٤ وسمع حاكم البلاد بولادة كرشنة الطفل

الآلهي وطالب قتل الولد لكي يتوصل الى أمنيته أمر
بقتل كافة الأولاد الذكور الذين ولدوا في الليلة التي
ولد فيها كرشنة

١٥ واسم المدينة التي ولد فيها كرشنة (مطرا)

وفيهما عمل الآيات العجيبة ولم تزل محل التعظيم
والاحترام عند الهنود العابدين للأوثان القائلين عن
كرشنة انه ابن الله وانه الله الى يومنا هذا

١٦ كانت ولادة القديس (راما) قبل ظهور

كرشنة في الناسوت بزمان قليل وقد سعى (قانس)

ملك البلاد في اهلاك القديس (راما) واهلاك

كرشنة أيضا

١٧ ورثي كرشنة بين الرعاة ولما جىء به الى

(مطرا) كان في احتياج عظيم فأتى له بمعلم خبير
وفي وقت قليل فاق على أسنانه في العلوم وأعياء في

المسائل العلمية السنسكريتية الدقيقة

يسوع المسيح

أنا يسوع ابن الله وجدت كما أخبرك جبرائيل الذي
أرسله أبى اليك وقد أتيت لاخلص العالم

٨ وعرف الرعاة يسوع وسجدوا له

٩ وآمن الناس بيسوع المسيح وقالوا بلاهوته

وأعطوه هدايا من طيب ومر

١٠ ولما ولد يسوع في بيت لحم اليهودية في

أيام هيردوس الملك إذ المجوس من المشرق قد
جاؤا الى اورشليم قائلين أين هو المولود ملك اليهود

١١ ولما ولد يسوع كان خطيب أمّه غائبا

عن البيت وأتى كي يدفع ماعليه من اخراج للملك

١٢ ولد يسوع المسيح بحالة الذل والفقر مع

انه من سلالة ملو كانية

١٣ وأنذر يوسف النجار خطيب مريم والدة

يسوع بحلم كي يأخذ الصبي وأتمه ويفرت بهما الى
مصر لأن الملك طالب اهلا كه

١٤ وسمع حاكم البلاد بولادة يسوع الطفل

الآلهي وطالب قتله لكي يتوصل الى أمنيته أمر بقتل
كافة الأولاد الذكور الذين ولدوا في الليلة التي ولد
فيها يسوع المسيح

١٥ واسم المدينة التي هاجر اليها يسوع المسيح

في مصر لما ترك اليهودية هي (المطرية) ويقال انه
عمل فيها آيات وقوات عديدة

١٦ وكانت ولادة يوحنا المعمدان قبل ولادة

يسوع المسيح بزمان قليل وقد سعى الملك هيردوس
في اهلاك يوحنا كما سعى في اهلاك الطفل يسوع

المسيح وكان يوحنا مبشرا بولادة يسوع المسيح

١٧ وأرسل يسوع المسيح الى عند المعلم

ذاخوس كي يعلمه فكتب له أحرف ألف باء وقال
ليسوع قل (ألف) فقال الرب يسوع أخبرني

أولا عن معنى حرف الألف ومن بعده أقول (الباء)

فتهدد المعلم يسوع بالضرب فقام يسوع وفسر معنى

يسوع المسيح

الألف والباء وأخبره عن الحروف المستقيمة والحروف المنحنية والحروف المثناة والتي لها نقط وحركات والتي ليس لها نقط ولماذا وضعت في هذا الترتيب أى بعض الحروف قبل غيرها وطفق يخبره عن أشياء لم يسمع بها المعلم من قبل ولم يقرأها في كتاب ١٨ وفي شهر آذار جمع يسوع الأولاد ورتبهم كأنه ملك عليهم • وإذا مرت بهم أحد كانوا يأخذونه غصبا ويأمرونه بالسجود للملك ١٩ وبينما كان يسوع يلعب لسعت الحية أحد الصبيان الذين كان يلعب معهم فلمس يسوع ذاك الصبي بيده فعاد الى حال صحته

٢٠ وأخفى الأولاد الذين كانوا يلعبون مع يسوع أنفسهم في فرن فبدلوا الى هيئة جداء (أى جديان) فناداهم يسوع تعالوا الى هنا يا أيها الأولاد لنلعب فأعيدت تلك الجداء الى هيأتهم الأولى صبيانا ٢١ وأول الآيات والعجائب التي عملها يسوع المسيح هي شفاء الأبرص

٢٢ وفيما كان يسوع في منزل عتيا في منزل سمعان الأبرص تقدمت اليه امرأة معها قارورة طيب كثير اثن فسكبته على رأسه وهو متكئ

٢٣ يسوع صلب ومات على الصليب ٢٤ لما مات يسوع حدثت مصائب جمة متنوّعة وانشقّ حجاب الهيكل من فوق الى تحت وأظلمت الشمس من الساعة السادسة الى الساعة التاسعة وفتحت القبور وقام كثيرون من القديسين وخرجوا من قبورهم

٢٥ وثقب جنب يسوع بحربة ٢٦ وقال يسوع لأحد اللصين للذين صلبا معه (الحق أقول لك انك اليوم تكون معي في الفردوس) ٢٧ ومات يسوع ثم قام من بين الأموات

كرشنة

١٨ وفي أحد الأيام كان كرشنة سائرا مع قطع من البقر فاختره ملكا عليهم وذبحت كل بقرة الى المكان الذي عينه لها هذا الملك ١٩ وفي أحد الأيام لسعت الحية بعض أصحاب كرشنة الذين يلعب معهم فاتوا فنشفق عليهم لموتهم الباكر ونظر اليهم بعين ألوهيته فقاموا سريعا من الموت وعادوا أحياء ٢٠ وسرق بعض أصحاب كرشنة مع عجولهم وأخفاهم السارقون في غار فخلق كرشنة أصحابا وعجولا مثلهم في الشكل والهيئة

٢١ وأول الآيات والعجائب التي عملها كرشنة شفاء الأبرص ٢٢ وأتى الى عند كرشنة باصرة فقيرة مقعدة ومعها اثناء فيه طيب وزيت وصندل وزعفران وزباد وغير ذلك من أنواع الطيب فدهنت منه جبين كرشنة بعلامة خصوصية وسكبت الباقي على رأسه

٢٣ كرشنة صلب ومات على الصليب ٢٤ لما مات كرشنة حدثت مصائب وعلامات شرّ عظيم وأحاط بالقمر هالة سوداء وأظلمت الشمس في وسط النهار وأمطرت السماء نارا ورمادا وتأججت أشعة نار حامية وصار الشياطين يفسدون في الأرض وشاهد الناس ألوفا من الأرواح في جوف السماء يتعاربون صابحا مساء وكان ظهورها في كل مكان

٢٥ وثقب جنب كرشنة بحربة ٢٦ وقال كرشنة للصياد الذي رماه بالنبله وهو مصلوب اذهب أيها الصياد محفوقا برحمتي الى السماء مسكن الآلهة ٢٧ ومات كرشنة ثم قام من بين الأموات

كرشنة

٢٨ ونزل كرشنة الى الجليم

٢٩ وصعد كرشنة بجسده الى السماء وكثيرون

يشاهدونه صا. نما

٣٠ ولسوف يأتي كرشنة الى الأرض في اليوم

الأخير ويكون ظهوره كفارس مدجج بالسلح

وراكب على جواد أشهب وعند مجيئه تظلم الشمس

والقمر وتزلزل الأرض وتهتز وتساقط النجوم من السماء

٣١ وهو أي كرشنة يدين الأموات في اليوم الأخير

٣٢ ويقولون عن كرشنة انه الخالق لكل

شيء ولولا لما كان شيء مما كان فهو الصانع

الأبدى

٣٣ كرشنة الألف والياء وهو الأول والوسط

وآخر كل شيء

٣٤ لما كان كرشنة على الأرض حارب

الأرواح الشريرة غير مبال بالأخطار التي كانت تكتمفه

ونشر تعاليمه بعمل المعجائب والآيات كاحياء الميت

وشفاء الأبرص والأعمى واعادة المخلوع كما

كان أولا ونصرة الضعيف على القوى والمظلوم على

ظلمه . وكان إذ ذاك يعبدونه ويزدجون عليه

ويعتدونه الها

٣٥ كان كرشنة يحب تعليمه أرجونا أكثر

من بقية التلاميذ بكثير

٣٦ وفي حضور أرجونا بدلت هيئة كرشنة

وأضاه وجهه كالشمس ومجد العلى اجتمع في كرشنة

إله الآلهة فأخى أرجونا رأسه تذلال ومهابة وتكتمف

تواضعا وقال باحترام الآن رأيت حقيقتك كما أنت

وانى أرجو رحمتك يا رب الأر بلب نقد واظهر لى فى

ناسوتك ثانية أنت محيط بالملكوت

٣٧ وكان كرشنة خير الناس خلقا وخلقاً

وعلم باخلاص ونصح وهو الطاهر العفيف مثال

الانسانية وقد تنازل رحمة ووداعة وغسل أرجل

البرميين وهو السكاهن العظيم برهما وهو العزيز

القادر ظهر لنا بالناسوت

يسوع المسيح

٢٨ ونزل يسوع الى الجليم

٢٩ وصعد يسوع بجسده الى السماء وكثيرون

شاهدونه صاعدا

٣٠ ولسوف يأتي يسوع الى الأرض في اليوم

الأخير كفارس مدجج بالسلح وراكب جواد

أشهب وعند مجيئه تظلم الشمس والقمر أيضا وتزلزل

الأرض وتهتز وتساقط النجوم من السماء

٣١ ويدين يسوع الأموات في اليوم الأخير

٣٢ ويقولون عن يسوع المسيح انه الخالق

لكل شيء ولولا لما كان شيء مما كان فهو الصانع

الأبدى

٣٣ يسوع الألف والياء والوسط وآخر كل شيء

٣٤ لما كان يسوع على الأرض كان يحارب

الأرواح الشريرة غير مبال بالأخطار التي كانت

تكتمفه وكان ينشر تعاليمه بعمل المعجائب والآيات

كاحياء الميت وشفاء الأبرص والأعمى والأخرس

والأعمى والمريض وينصر الضعيف على القوى

والمظلوم على ظلمه وكان الناس يزدجون عليه

ويعتدونه الها

٣٥ كان يسوع يحب تعليمه يوحنا أكثر

من بقية التلاميذ

٣٦ وبعده ستة أيام أخذ يسوع بطرس ويعقوب

ويوحنا أخاه وصعد بهم الى جبل عال منفردين وتغيرت

هيئته قدامهم وأضاء وجهه كالشمس وصارت ثيابه

بيضاء كالثلج . وفيما هو يتكلم اذا سحابة نيرة

ظللتهم وصوت من السحابة قائل هذا هو ابنى

الحبيب الذى سررت له اسمعوا . ولما سمع التلاميذ

سقطوا على وجوههم وخافوا جدا

٣٧ كان يسوع خير الناس خلقا وخلقاً

باخلاص وغيره وهو الطاهر العفيف مكمل الانسانية

ومثاها وقد تنازل رحمة ووداعة وغسل أرجل

التلاميذ وهو السكاهن العظيم القادر ظهر لنا بالناسوت

يسوع المسيح

٣٨ يسوع هو يهوذا العظيم القدوس وظهوره
في الناسوت سر من أسرارهِ العظيمة الالهية

٣٩ يسوع المسيح الاقنوم الثاني من الثالوث
المقدس عند النصارى

٤٠ وأمر يسوع كل من يطلب الايمان
باخلاص أن يفعل كما يأتي (وأما أنت فتى صليت
فادخل الى مخدعك واغلق بابك وصل الى أبيك
الذي في الخفاء فأبورك الذي يرى في الخفاء يحازيك
علانية)

٤١ فإذا كنتم تأكلون وتشربون أو تفعلون
شيئاً فافعلوا كل شيء لمجد الله

٤٢ من يسوع وفي يسوع وليسوع كل شيء
(كل شيء به كان وبغيره لم يكن شيء مما كان)

٤٣ ثم كلمهم يسوع قائلا (أنا هو نور العالم
من يتبعني فلا يمشي في الظلمة)

٤٤ قال له يسوع (أنا هو الطريق والحق
والحياة ليس أحدياً في الآب إلا بي)

٤٥ وقال يسوع (أنا هو الأول والآخري
مفاتيح الهاوية والموت)

٤٦ وقال يسوع للملوح ثقي يا بني مغفورة لك
خطاياك . يا بني أعطني قلبك . والمدينة لا تحتاج الى
شمس ولا الى قمر ايضاً فيها الخروف سراجها

كرشنة

٣٨ كرشنة هو برهما العظيم القدوس وظهوره
بالناسوت سر من أسرارهِ العجيبة الالهية

٣٩ كرشنة الاقنوم الثاني من الثالوث المقدس
عند الهنود الوثنيين القائلين بألوهيته

٤٠ وأمر كرشنة كل من يطلب الايمان
باخلاص أن يترك أملاكه وكافة ما يشتهيه ويحبه
من مجد هذا العالم ويذهب الى مكان خال من
الناس ويجعل تصوّره في الله فقط

٤١ وقال كرشنة لتلميذه الحبيب أرجونا انه
مهما عملت ومهما أعطيت الفقير ومهما أكلت
ومهما قرّبت من قربان ومهما فعلت من الأفعال
المقدسة الصالحة فليكن جميعه باخلاص لي أنا الحكيم
والعليم ليس لي ابتداء وأنا الحاكم المسيطر والحافظ
٤٢ قال كرشنة أنا علة وجود الكائنات في
كانت وفي تحلّ وعلى جميع ما في الكون يتكل
وفي يتعلق كاللؤلؤ المنظوم في خيط

٤٣ وقال كرشنة (أنا النور الكائن في الشمس
والقمر وأنا النور الكائن في اللهب وأنا نور كل ما
يضيء ونور الأنوار ليس في ظلمة)

٤٤ قال كرشنة (أنا الحافظ للعالم وربه
وملجته وطريقه)

٤٥ وقال كرشنة (أنا صلاح الصالح وأنا
الابتداء والوسط والآخر والأبدى وخالق كل شيء
وأنا فناؤه ومهلكه)

٤٦ وقال كرشنة لتلميذه الحبيب (لا تحزن
يا أرجونا من كثرة دنوبك أنا أخلصك منها فقط
ثقي بي وتوكل عليّ واعبدني واسجد لي ولا تتصوّر
أحدًا سواي لأنك هكذا تأتي الى المسكن
العظيم الذي لا حاجة فيه لضوء الشمس والقمر
الذين نورهما مني

هذا شيء قليل من كثير اكتفينا به حبا بالاختصار

(مقابلة النص الصريح بين بوطا ويسوع المسيح)
(وهو مقابلة مايقوله الهنود الوثنيون عن بوطا بما تقوله النصارى عن يسوع المسيح)

أقوال النصارى المسيحيين في يسوع المسيح ابن الله

١ ولد يسوع المسيح من العذراء مريم بغير مضاجعة رجل

٢ كان تجسد يسوع المسيح بواسطة حلول الروح القدس على العذراء مريم

٣ لما نزل يسوع من مقعده السماوى ودخل فى جسد العذراء مايا صار رجها كالبلور الشفاف النقي وظهر فيه يسوع كزهرة جميلة

٤ وقد دل على ولادة يسوع نجم ظهر فى المشرق * قال دوان ومن الواجب أن يدعى (نجم المسيح)

٥ ولد يسوع ابن العذراء مريم التى حل فيها الروح القدس يوم عيد الميلاد أى فى (٢٥ كانون الأول) ٦ لما ولد يسوع فرحت ملائكة السماء والأرض ورتلوا الأناشيد جدا للواحد المبارك قائلين (المجد لله فى الأعالي وعلى الأرض السلام وبالناس المسرة)

٧ وقد زار الحكماء يسوع وأدركوا أسرار لاهوته ولم يمض يوم على ولادته حتى دعوه (إله الآلهة)

٨ وأهدوا يسوع وهو طفل هدايا من ذهب وطيب ومر

٩ لما كان يسوع طفلا قال لأمه مريم (أنا ابن الله)

١٠ كان يسوع ولدا مخيفا وقد سعى الملك هيرودس ورأى قتله كى لا ينزع الملك من يده

١١ لما أرسل يسوع الى المدرسة أدهش استاذة ذاخيوس وقال لأبيه يوسف (لقد أتيتنى بولد لاعلمه مع انه أعلم من كل معلم)

أقوال الهنود الوثنيين في بوطا ابن الله

١ ولد بوطا من العذراء مايا بغير مضاجعة رجل

٢ كان تجسد بوطا بواسطة حلول روح القدس على العذراء مايا

٣ لما نزل بوطا من مقعد الأرواح ودخل فى جسد العذراء مايا صار رجها كالبلور الشفاف النقي وظهر بوطا فيه كزهرة جميلة

٤ وقد دل على ولادة بوطا نجم ظهر فى أفق السماء ويدعونه (نجم المسيح)

٥ ولد بوطا ابن العذراء مايا التى حل فيها الروح القدس يوم عيد الميلاد أى فى (٢٥ كانون الأول)

٦ لما ولد بوطا فرحت جنود السماء ورتلت الملائكة أناشيد المجد للولود المبارك قائلين (ولد اليوم بوطا على الأرض كى يعطى الناس المسرات والسلام ويرسل النور الى المحلات المظلمة ويهب بصرا للعمى

٧ وعرف الحكماء بوطا وأدركوا أسرار لاهوته ولم يمض يوم على ولادته حتى حياه الناس ودعوه إله الآلهة

٨ وأهدوا بوطا وهو طفل هدايا من مجوهرات وغيرها من الأشياء الثمينة

٩ لما كان بوطا طفلا قال لأمه مايا انه أعظم الناس جميعا

١٠ كان بوطا ولدا مخيفا وقد سعى الملك بمساراه وراى قتله لما أخبروه أن هذا الغلام سينزع الملك من يده ان بقى حيا

١١ لما أرسل بوطا الى المدرسة وهو ولد أدهش الأساتذة مع انه لم يدرس من قبل وفاق الجميع فى الكتابة والرياضيات والعلوم العقلية والهندسة والتنجيم والكهانة والعرافة

يسوع المسيح

١٢ لما صار عمر يسوع اثنتي عشرة سنة جاؤا به الى (الهيكل) اورشليم وصار يسأل الأحرار والعلماء مسائل مهمة ثم يوضحها لهم وأدهش الجميع
١٣ وكان يسوع ماراً قرب حاملي الأعلام فأحنت الأعلام رؤسها سجوداً له
١٤ ويعتدون سلالة يسوع من أبيه يوسف في أشخاص مختلفين وكلهم من سلالة ملاوكانية الى آدم أبي البشر وكثير من الأسماء والحوادث المذكورة في سلالة مذكورة في التوراة كتاب اليهود وليس بالامكان تحقيق حكاياتهم مع بعضها بعضاً ويظهر لنا أن المؤرخين النصارى قد اخترعوا أسماء قصصاً اعلاء نسب حكميمهم علاوة على قولهم بألوهيته

١٥ لما شرع يسوع في التبشير ظهر له الشيطان كي يجربه

١٦ وقال (أى ابليس) له (أى ليسوع) أعطيك هذه (أى الدنيا) جميعها ان خرت وسجدت لى

١٧ فأجابه يسوع وقال اذهب يا شيطان

١٨ ثم تركه ابليس واذا ملائكة قد جاءت فصارت تخدمه

١٩ وصام يسوع وقتاً طويلاً

٢٠ ويوحنا عمده يسوع بنهر الأردن وكانت روح الله حاضرة وهو لم يكن الاله العظيم فقط بل والروح القدس الذى فيه تم جسده عند ماحل على العذراء مريم فهو الآب والابن والروح القدس
٢١ لما كان يسوع على الأرض بدلت

هيئته وبعد ستة أيام أخذ يسوع بطرس ويعقوب ويوحنا أخاه وصعد بهم الى جبل عال منفردين وتغيرت هيئته قدامهم وأضاء وجهه كالشمس وصارت

بوظا

١٢ لما صار عمر بوظا اثنتي عشرة سنة دخل أحد اهلياً كل وصار يسأل أهل العلم مسائل عويصة ثم يوضحها لهم حتى فاق كافة مناظريه
١٣ ودخل بوظا امرأة أحد اهلياً كل فقامت الأصنام من أماكنها وتمددت عند رجله سجدوا له
١٤ ويصلون نسب كوتاما بوظا من أبيه (صدودانا) في أناس كلهم من سلالة ملاوكانية الى ماها سباطا وهو على زعمهم أول ملك صار في الدنيا والحوادث والأنساب المذكورة في كتاب (بيوراذا) البرهمى توجد في أنسابه غير انه لا يمكن تحقيق الحوادث ونسبتها مع غيرها وسبب ذلك هو أن مؤرخى البوطية أدخلوا فيها أسماء قبائل واخترعوا أسماء تمسكهم من اعلاء نسب حكميمهم عدا عن اعتبارهم اياه الها

١٥ لما عزم بوظا على السياحة قصد التعبد والتنسك وظهر عليه - مارا - (أى الشيطان) كي يجربه

١٦ وقال مارا (أى الشيطان) لبوظا لا تسرف حياتك في الأعمال الدينية لأنك بمدة سبعة أيام تصير ملك الدنيا

١٧ فلم يعبأ بوظا بكلام الشيطان بل قال له (اذهب عني)

١٨ ولما ترك مارا (أى الشيطان) تجربة بوظا أمطرت السماء زهراً وطيباً ملائكة طيب عرفه

١٩ وصام بوظا وقتاً طويلاً

٢٠ وقد عمد بوظا المخلص وحين عمدته بالماء كان روح الله حاضراً وهو لم يكن الاله العظيم فقط بل وروح القدس الذى فيه صار تجسد كوتاما لما حل على العذراء مايا

٢١ ولما كان بوظا على الأرض في أواخر أيامه بدلت هيئته وهو إذ ذاك على جبل (بندافا) أى الأصفر المبيض في (سيلان) ونزل عليه بغة نوراً حاط برأسه على شكل اكليل ويقولون ان

بوظا

جسده أضاء منه نور عظيم وصار كتمثال من ذهب
براق مضيء كالشمس أو كالقمر وحينئذ تحوّل الى
ثلاثة أقسام مضيئة وحينئذ رأى الحاضرون هذا
التبدّل في هيئته قالوا ما هذا بشرا . إن هو إلا
اله عظيم

٢٢ وعمل بوظا عجائب وآيات مدهشة خير
الناس وكافة القصص المختصة فيه حاوية لذكر أعظم
العجائب مما يمكن تصوّره
٢٣ وفي صلاتهم لبوظا يأمل المؤمنون به
دخول الفردوس

٢٤ لما مات بوظا ودفن انحلت الأكفان
وفتح غطاء الثابوت بقوة غير طبيعية أي بقوة الهية
٢٥ وصعد بوظا الى السماء بجسده لما أكمل
عمله على الأرض

٢٦ ولسوف يأتي بوظا مرة ثانية الى الأرض
ويعيد السلام والبركة فيها

٢٧ وسيدّين بوظا الأموات
٢٨ بوظا الألف والياء ليس له ابتداء ولا
اتهاء وهو الكائن العظيم والواحد الأزلي

٢٩ قال بوظا فلتكن الذنوب التي ارتكبت
في هذه الدنيا علىّ لئلا يخلص العالم من الخطيئة

٣٠ قال بوظا اخفوا الأعمال الحسنة التي
تفعلونها واعترفوا بذنوبكم علانية

٣١ ويصفون بوظا أنه ذات من نور غير
طبيعية والشرير مارا (ويدعونه أيضا الحية) ذات
مظلمة غير طبيعية

٣٢ وفي أحد الأيام التقى (اناندا) تلميذ
بوظا وهو سائر في البلاد بالمرأة (متابجي) وهي
من سبط (الكندلاس) المزدوليين قرب بئر ماء
فطلب منها امليلا من الماء فأخبرته عن سبطها وأنه
لا يجوز له أن تقترب منه لأنها من سبط محترق
فقال لها يا أختي اني لم أسألك عن سبطك وعن
عائلتك انما سألتك شربة ماء فصارت من ذاك

يسوع المسيح

ثيابه بيضاء كالنور

٢٢ وعمل يسوع عجائب وآيات مدهشة خير
الناس وكافة القصص المختصة فيه حاوية لذكر
أعظم العجائب مما يمكن تصوّره
٢٣ وفي صلاتهم ليسوع يأمل المؤمنون
بألوهيته دخول الفردوس

٢٤ لما مات يسوع ودفن انحلت الأكفان
وفتح القبر بقوة غير اعتيادية أي بقوة الهية
٢٥ وصعد يسوع بجسده الى السماء من بعد
صلبه لما أكمل عمله على الأرض

٢٦ ولسوف يأتي يسوع مرة ثانية الى
الأرض ويعيد السلام والبركة فيها

٢٧ وسيدّين يسوع الأموات
٢٨ يسوع الألف والياء ليس له ابتداء ولا
اتهاء وهو الكائن العظيم والواحد الأبدي

٢٩ يسوع هو مخلص العالم وكافة الذنوب
التي ارتكبت في العالم تقع عليه عوضا عن الذين
اقتروها ويخلص العالم

٣٠ قال يسوع اخفوا الأعمال الحسنة التي
تفعلونها واعترفوا بذنوبكم علانية

٣١ ويصفون يسوع انه ذات من نور غير
طبيعية شمس برّ وعدوّ الشيطان الحية القديمة

٣٢ وفي أحد الأيام قعد يسوع قرب بئر ماء
بعد ما سار مسافة حتى كاد ينهكه التعب وبينما هو
قاعد قرب البئر عند مدينة (السامرة) أتت
امراة سامرية لتأخذ جرّتها من البئر . فقال لها
يسوع اسقيني شربة ماء . فقالت له المرأة السامرية
أنت يهودي وكيف تطلب مني شربة ماء فان اليهود
لا يستحلون معاملة السامريين

٣٣ وقال يسوع (لاتظنوا اني جئت لانتقض
الناموس والأنبياء ماجئت لانتقض بل لأكمل)

٣٤ قال يسوع (أحبوا أعداءكم باركوا
لأعنيكم أحسنوا الى مبغضكم)

٣٥ وفي أوائل أيام يسوع التي علم وبشر فيها
ذهب الى مدينة (كفرناحوم) وعلم فيها فتبعه بذلك
الحين أربعة رجال صيادين وصاروا تلاميذه ومن
هذا الحين صار أينما كرز يقبعه رجال ونساء كثيرون
ويؤمنون به

٣٦ وقال يسوع للذين صاروا تلاميذه له كي
يتركوا غناهم ويندرون عيشة الفقر والفاقة
٣٧ وجاء في كتب النصارى الدينية المقدسة
أن الجوع طلبوا من يسوع علامة (أى آية)
ليؤمنوا به

٣٨ لما اقترب انتهاء أيام يسوع على الأرض
أخبر عن الحوادث التي ستقع من بعده وقال
لتلاميذه (اذهبوا وتلمذوا جميع الأمم وعلموهم
أن يحفظوا جميع ما أوصيتكم به وهأنأ معكم كل
الأيام الى انقضاء الدهر)

٣٩ واذا واحد تقدم وقال له أيها المعلم الصالح
أى صلاح أعمل لتكون لى الحياة الأبدية . قال
له يسوع ان أردت أن تكون كاملاً فاذهب وبع
أملكك واعط الفقراء فيكون لك كنز في السماء
وقعال اتبعني . لان كنوزكم كنوزاً على الأرض
حيث يفسد السوس والصدأ وحيث ينقب
السارقون ويسرقون بل اكنوزكم كنوزاً في
السماء حيث لا يفسد سوس ولا صدأ وحيث لا ينقب
سارقون ولا يسرقون

٤٠ ومن ذلك الزمان ابتداء يسوع يكرز
ويقول توبوا لأنه قد اقترب ملكوت السموات
٤١ من بعد تجربة الشيطان ليسوع ابتداء

الحين لتلميذة بوظية

٣٣ قال بوظا أنه لم يأت لينقض الناموس .
كلا . بل أتى ليكمله وقد سره عند نفسه حلقة
في سلسلة المعلمين الحكماء

٣٤ وبحسب تعليم بوظا يجب أن تكون
كافة أعمالنا مع أهلنا وجيراننا بالمحبة والحسنى

٣٥ وفي أوائل أيام بوظا التي علم وبشر فيها
ذهب الى مدينة ينفارس وعلم فيها فتبعه كوندنيا
ثم تبعه أربعة رجال آخرين وصاروا جميعهم تلاميذه
له ومن ذلك الحين صار أينما علم وكرز يقبعه رجال
ونساء كثيرون ويعصرون من أتباعه وتلاميذه

٣٦ وقال بوظا للذين صاروا تلاميذه له كي
يتركوا الدنيا وغناهم ويندرون عيشة الفقر والفاقة
٣٧ وجاء في كتب البوظية القانونية المقدسة
أن الجوع طلبوا من بوظا آية كي يؤمنوا به

٣٨ لما اقترب انتهاء أيام بوظا على الأرض
وعلم الحوادث المقبلة التي ستقع قال لتلميذه (اناندا)
ما يأتي (يا اناندا متى أنا ذهبت لاتظن أنه لم يعد
لبوظا وجوده كلا فالكلام الذي قلته والفرائض
التي افترضتها تكون خلفاً عني وهي لك كذاتى أنا
٣٩ وجاء في التعاليم البوظية بأن اتفاق
الانسان لماله من أعظم الصعوبات ومن ينفق
غناه هو أشبه بمن يهب روحه لأن النفس تبخل
بالمال وتمسك به واما هو فقد وهب ونذر حياته شفقة
وحنوا لخير الناس فلماذا تمسك بغناء الدنيا لزهيد
ولما تخلص بوظا من حبّ المشتريات الدنيوية
وملذاتها نال المعرفة الالهية وصار الرأس فليعمل
الرجل الحكيم الهاجر للملذات الدنيا الخير مع كل
أحد حتى تنديم نفسه فداء عن الغير عندها يصل
الى المعرفة الحقيقية

٤٠ وكان قصد بوظا تشييد مملكة دينية أى
مملكة سماوية

٤١ وقال بوظا (الآن أحيت ادارة دولاب

بوظا

الشربعة العظيم ومن أجل هذا فاني ذاهب الى
مدينة (بينارس) لأهب نورا للتائبين في الظلام
وأفتح باب الحياة للإنسانية

٤٢ وقال بوظا لتلميذه الحبيب (اناندا)

يا اناندا ان كلامي حق لاريب فيه فلا يزول قطعيما
ولو وقعت السموات على الأرض وابتلع العالم
وجفت البحار وان ذلك جبل سومر وصار قطعما

٤٣ قال بوظا (لا يوجد شيء أعظم فعلا في
الانسان من الاشتهاه والهوى الشهواني ولحسن
الحظ والسعادة لا يوجد سوى اشتهاه شهواني واحد
ولو كان يوجد اشتهاه آخر لما كان على وجه الأرض
رجل يثب على الحق فاحترسوا من تحقيق بصركم في
النساء وان كنتم مجتمعين معهن فاجعلوا اجتماعكم
كأنكم غير حاضرين معهن واذا كنتم موثوقين فاحترسوا
على قلوبكم

٤٤ وقال بوظا (الرجل العاقل الحكيم لا
يتزوج قط ويرى الحياة الزوجية كاثون نار متأججة
ومن لم يقدر على العيشة الرهبانية يجب عليه
الابتعاد عن الزنا

٤٥ ومن جملة التعاليم البوظية قولهم (اذا
أصاب الانسان خزن وآلام وبؤس وقنوط فان
ذلك يدل على أنه ارتكب آثاما وهذه الآلام
جزاء عليها . واذا لم يكن ارتكب شيئا من الآثام
في هذا الدور الحاضر من حياته لابد وأن يكون
قد ارتكبه في أحد الأدوار السابقة من ظهوره
(أي في أحد أدوار تقدمه)

٤٦ كان بوظا يعلم أفكار الناس عند ما يدير
تصويراته نحوهم . ويقدر على معرفة أفكار
المخلوقات كلها

٤٧ وجاء في كتاب الصوماديفا حكاية
منسوبة لأحد القديسين البوظيين أنه قلع عينه

يسوع المسيح

يسوع بتأسيس مملكة دينية ومن أجل هذا الغرض
ذهب الى مدينة (كفرناحوم) ومن ذلك الزمان
ابتدأ يسوع يكرز ويقول توبوا لأنه قد اقترب
ملكوت الله الشعب الجالس في ظلمة أبصر نورا
عظيما والجالسون في كورة الموت وظلاله أشرق
عليهم نور

٤٢ الثاموس أعطى لموسى أما النعمة والحق
فبيسوع المسيح صارا . الحق أقول لكم السماء
والأرض تزول ولكن كلامي لا يزول

٤٣ وقال يسوع (قد سمعتم انه قيل للقديماء
لاتزن . وأما أنا فأقول لكم ان كل من ينظر الى
امرأة ليشتتها فقد زنى بها في قلبه

٤٤ خسن للرجل أن لا يمس امرأة ولكن
ان لم يضبطوا أنفسهم فليتزوجوا لأن التزوج
أصلح من التحرق

٤٥ وفيما هو يجتاز رأى انسانا أعمى منذ
ولادته فسأله تلاميذه قائلين يا معلم من أخطأ هذا
أم أبواه حتى ولد أعمى

٤٦ كان يسوع يعلم أفكار الناس عند ما
يدير تصويراته نحوهم وأنه قادر على معرفة أفكار
المخلوقات كلها

٤٧ قال يسوع (فان كانت عينك اليمين
تعثرك فاقلعها والقها عنك)

يسوع المسيح	بوظا
لما كان يسوع داخلا الى اورشليم حارفرشت الجوع الطريق بأغصان النخيل . اه	ورماها لأنها أشككته ٤٨ لما هزم بوظا على التنسك كان راكبا جوادا يدعى (كستاكو) ففرشت الملائكة طريقه بالزهر . اه

(تم بحمد الله الجزء الثالث من تفسير الجواهر)
(ويليه الجزء الرابع أوله تفسير سورة الأنعام)

❦ الخطأ والصواب ❦

علينا التصحيح ففاننا سطة يخل بالمعنى وأشياء أخرى يدركها القارئ بلا تنبيه • وهذا جدول بما
عثرنا عليه من ذلك

صواب	خطأ	صحيفة س	صواب	خطأ	صحيفة س
الدين	الدين	٧ ١٠٠	تعدد	تعدد	٨ ١٢
فقباه	فقتلاه	١٠ ١٠٣	عليه اذا قبل توبته	عليه اذا قبل توبته	١٦ ٢٦
حين	حتى	١٣ ١٠٤	بموتها	بموتها	١١ ٢٧
مالا عمل له	مالا عمل	١٢ ١٠٥	أن يتركوا القراءة	أن يتركوا القراءة	٤ ٢٨
أسرع	سرع	١٧ ١١٤	وعزوه	وعزوه	١٧ ٣٠
الرؤى	الرؤس	٨ ١١٩	أزواج	زواج	١٨ ٣٠
بيان البحيرة	بيان الطهر والبحيرة	١٣ ١١٩	واعلم	أواعلم	١٢ ٣٢
وجرت	وجريت	١١ ١٢٨	بينهما	قنهما	٢٩ ٣٧
من لا يأكل	مالا يأكل	١٦ ١٢٨	الله إلا	الا الله	٦ ٤٢
من يأكل	مأياكل	١٨ ١٢٨	ثلاث	ثلاث	٤ ٤٥
واكله	وأكله	٤ ١٣٢	أويعلوا	أويعلوا	٢١ ٤٥
حال كونه	حين كونه	٢٦ ١٣٦	رجالا	رلالا	١١ ٤٧
يقول	تقول	٣١ ١٤٠	أزاله	في أزاله	٨ ٤٩
الكبرياء	الكبرياء	١٣ ١٤١	ما فعل	فلعل	١٣ ٥٢
لأننا	لأبناءنا	١٩ ١٥١	وقلنا	وقلنا	٤ ٥٧
وكأن	وكم	١٤ ١٥٢	(وحرّض المؤمنين)	(وحرّض المؤمنين)	٢١ ٦٤
فصار	مضار	٣١ ١٥٧	على القتال	على القتال عسى	
للأئمة	للأمر	١٢ ١٥٨	ويتمّ صلاته	ويتمّ صلاتها	١٢ ٦٨
الغرابية	الغرابية	٣٣ ١٦٠	فليصفهم صفين	فليفعّلهم إلى قوله	١٤ ٦٨
الماء	الهواء	٢٢ ١٦٢	ويحرم بهم جميعا	كما تقدّم	
قال	ققال	١١ ١٧٦	فاذا سجد سجد		
ولا تضعونها	ولا تضعوها	١٦ ١٩١	معه أحد الصفيين		
ينزل	أن ينزل	٨ ١٩٤	ووقف الصف الآخر		
	وانفسها	٣٥ ١٩٥	يحرّسهم فاذا رفع		
واللاس	والاسى	١٥ ١٩٦	سجدوا وطقوه		
واللاس	والاسى	٢٣ ١٩٦	وتشهد الامام بالصفيين		
تنطلق	تنطق	٣٠ ١٩٦	وابن زياد	وزياد	٢١ ٦٨
عجل	عمل	١٥ ١٩٧	الصورة	لصوره	١١ ٧٠
نعم حكايات	نعم	٢٣ ٢٠٣	اسبارطه	اسبارطه	١٦ ٧٠
منذ ٢٠	من ٢٠	٢٣ ٢٠٣	أحدا	أحد	٢٥ ٨١
يشاهدونه	تأشاهدونه	٣ ٢٠٨	يفتيكم فيهم	يفتيكم	٢٥ ٨٦
وجهه	وجهه	٢٤ ٢٠٨	يفعلون	يفعلون	٢٤ ٩٨

